

الکتاب فی تفسیر القرآن

الحمد لله والثناء له و درین ایام مبارک فرجام کتاب جواب الموسوم

کشف الحجاب

مجلد دوم

حسین یونس اور کرم صاحب دستخط ریاض الدین صاحب کتب کتب تمام کتاب فی تفسیر القرآن

دعای العالی واقع الکتاب

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بعد حمد اور صلوٰۃ کے فقیر عسکریان آگین محمد نور الدین ولد محمد اشرف غفر اللہ و ولدیہ متوطن
اسلام آباد عرف چالکام کا حضرت اہل دین کی خدمتوں میں عرض کرتا ہے۔

کہ یہ عاصی پر معاصی علوم تحصیل کر کے قصد سے اول عمر میں حسب تقدیر ملک ہندوستان میں
گیا تھا پہر ایک مدت طویل کے بعد طرف وطن مالوہ آبائی کے رجوع کرتے وقت ۱۲۸۰ھ ہجری

قدس میں جب دارالامارۃ کلکتہ کے اندر پہنچا تب بعض احباب وطنی نے فرمایش کی کہ رسالہ
معتبرہ مالا بدستہ تصنیف عالم حقایق مقبول حضرت سبحانی جامع علوم معقول و منقول قدوة العباد

زبدۃ الفقہاء مفسر کلام اللہ حضرت قاضی شتار اللہ پانی پتی قدس سرہ کا اردو زبان میں ترجمہ
کے تا عوام کو نفع عام پہنچے۔ پس اس عاجز نگار نے نسخہ دستبرکہ کا ترجمہ کرتا و سیدہ نجات

بجہ کر ارشاد احباب مخلص کا بجا لاکر جو مقام دقت طلب تھا اسکو خوب سادہ وضع کر دیا اور
فوائد لایہدی بھی بجا لکھ دئے کیونکہ غرض ترجمہ کرنے سے بھنا عوام کا ہے و خواص کا

اور نام اس ترجمہ کا کشف الحاحیۃ رکنا ایب علوم کرنا چاہئے کہ رسالہ مذکورہ کو کتاب اور ایک
خاتمہ پشتمل ہے اول کتاب الایمان اس میں ایک فصل ہے نماز کے اہتمام کے بیان

میں دوم کتاب الطہارۃ اس میں دس فصلیں ہیں فصل پہلی وضو کے بیان میں فصل دوسری
وضو تو زوال چیزوں کے بیان میں فصل تیسری غسل کے بیان میں فصل چوتھی غسل واجب کرنا

چیزوں کے بیان میں فصل پانچویں نجاست کے بیان میں فصل چھٹی نجاست حکمی
طہارت کے بیان میں فصل ساتویں نجاست تحقیقی سے طہارت کے بیان میں فصل آٹھویں

باقی جاری اور بانی کثیر کے بیان میں فصل نویں کنوئیں کے بیان میں فصل دسویں تیمم کے بیان
میں سوم کتاب الصلوٰۃ اس میں پندرہ فصلیں ہیں فصل پہلی نماز کے وقتوں کے بیان میں فصل دوسری

نماز کی شرطوں کے بیان میں فصل تیسری نماز کے ارکان کے بیان میں فصل چوتھی نماز کے واجبات کے بیان میں فصل پانچویں سجدہ ہمو اور جماعت اور امامت کے بیانیں فصل چھٹی سنت کے طریق پر نماز پڑھنے کے بیان میں فصل آٹھویں وقت نماز کی فضیلت پڑھنے کے بیانیں فصل نویں نماز کے مفسدات اور مکروہات کے بیان میں فصل دسویں بیماری کی نماز پڑھنے کے بیانیں فصل گیارہویں مسافر کی نماز کے بیان میں فصل بارہویں جمعہ کی نماز کے بیان میں فصل تیرہویں اور جب نماز کے بیان میں فصل چودھویں نفلوں کے بیان میں فصل پندرہویں سجدہ تلاوت کے بیان میں چہارم کتاب الخیال اسمیں تین فصلیں ہیں فصل پہلی شہید کے بیان میں یہ فصل دوسری ماتم کے بیان میں فصل تیسری زیارت قبور کے بیان میں چہارم کتاب الزکوٰۃ اس میں تین فصلیں ہیں فصل پہلی زکوٰۃ کے صرف کے بیان میں فصل دوسری صدقہ نظر کے بیان میں فصل تیسری صدقہ نفل کے بیان میں ششم کتاب الصوم اس میں تین فصلیں ہیں فصل پہلی قضا اور کفارہ واجب کرنوالی چیزوں کے بیان میں فصل دوسری نفل روزوں کے بیان میں فصل تیسری اعتکاف کے بیان میں ہفتم کتاب الحج ہشتم کتاب التقویٰ اسمیں پانچ فصلیں ہیں فصل پہلی کھانے کی چیزوں کے بیان میں فصل دوسری لباس وغیرہ کے بیان میں فصل تیسری دلی وغیرہ کے بیان میں فصل چوتھی کسب اور تجارت کے بیان میں فصل پانچویں متفرقات اور آداب معاشرت اور حقوق الناس کے بیان میں نہم کتاب الاحسان التقرب خاتمہ کلمات کفر اور بدعت کے بیان میں واللہ ولی التوفیق بهذا المرام۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

کتاب الایمان کتاب ایمان کے بیان میں۔ حمد اور تعریف خاص اُس خدا کیلئے ہے کہ آپ اپنی پاک ذات کے ساتھ موجود ہے اور تمام شے اسکے پیدا کر نیکی سبب سے موجود اور وجود اور بقا میں اسکی محتاج ہیں اور وہ کسی چیز کا محتاج نہیں اور وہ الگ ہے ذات اور صفات میں اور کاروبار میں اور کسی شخص کو اسکے ساتھ کسی کام میں ساجھا نہیں اور نہ وجود اسکا مانند وجود اشیا کے اور نہ حیات اسکی مانند حیات اشیا کے اور نہ علم اسکا مانند علم مخلوق کے اور نہ سننا اور نہ دیکھنا اور نہ ارادہ اور

قدرت اور کلام اسکا مانند سننے اور دیکھنے اور قدرت اور ارادت اور کلام مخلوقات کے ہے
 اں حق تعالیٰ کی اُن صفات کے ساتھ مخلوقات کی اُن صفات کو شرکت اسی ہے
 نہ حقیقی اور شرکت اسی کے یہ معنی ہیں جب طرح حق تعالیٰ کو عالم کہتے ہیں اسبطح مثلاً زید کو بھی عالم
 کہتے ہیں لاکن اس عالم حقیقی کے علم کے کمال کے ساتھ کیا نسبت ہے اس مشیت خاک
 کے علم کو و قس علیہ صفات البواقی اور تمام صفتیں اور سب کار و بار حق تعالیٰ کے بے مانند اور
 بے مثل ہیں یعنی جو اسکی ذات میں ہیں دوسرے کی ذات میں نہیں مثلاً اسکی صفاتوں میں
 سے ایک صفت علم دیکھو کہ یہ صفت خاص اسکی ذات کے لئے قدیم ہے اور آگاہی
 بسیط یعنی وہ آگاہی شامل ہے سب کو کہ سارے معلومات ازلی اور ابدی کو اُنکے مناسب
 احوال اور مخالفت احوال سمیت ایک شامل ایک اُن میں جان لیا اور خاص خاص وقتیں ہیں
 جو احوال ہر ایک کے گذرتے جاتے ہیں وہ ہی ایک اُن میں معلوم کر لیا کہ زید مثلاً قرآن لے
 وقت میں زندہ ہے اور فلا نے وقت میں مرده اور اسبطح عمر اور خالد اور بکر وغیرہم کو بھی جاننا
 اور جس طرح سے اُسکے علم کی صفت شامل ہے سب کو اسبطح اسکا کلام ہی شامل ہے
 سارے کلام کو کہ تمام کتابیں اتاری ہوئی تفصیل اُس کلام کی ہیں اور پیدا کرنا اور وجود میں لانا
 صفت ہی خاص اُس یاری تعالیٰ کی ذات کے لئے ہے اور کسی ممکن کو طاقت نہیں کہ ایک ممکن
 دوسرے ممکن کو پیدا کر سکے پس سارے ممکن خواہ جو ہر ہول خواہ عرض خواہ بندہ کے کار و بار
 اختیار سب کے سب مخلوق اس خالق کے ہیں بندہ خالق نہیں نہ اپنے کام کا نہ کسی اور چیز
 کا لاکن اُس خالق نے ظاہری اسباب اور وسیلہ کو پردہ کر کے اپنے کام کا کاف یعنی ظاہر
 میں کہتے ہیں کہ مثلاً زید نے یہ کام کیا اور حقیقت میں کہ نبی والا اسکا حق تعالیٰ ہے نہ زید پر زید کو
 پنج میں پردہ ڈالا بلکہ ظاہری اسباب کو دلیل کر دیا اپنے کام کے ثابت کرنے پر چنانچہ پتھر کے
 پلٹنے سے سارے عقلمند لایموا لے کی طرف توجہ دوڑاتے ہیں اور جانتے ہیں کہ پتھر کی ذات
 میں یا قوت اس حرکت کی نہیں بیشک اُسکے لئے حرکت دینے والا کوئی اور ہے اور اسبطح

وہ عقلاً کہ جنگی آنکھیں شریعت کے سرے سے روشن ہوئی ہیں وہ جانتے ہیں کہ بندے کے افعال اختیاریہ کا خالق حق تعالیٰ ہے بندہ نہیں اسلئے کہ بندہ ممکن ہے اور ایک ممکن اپنے مانند دوسرا ممکن پیدا نہیں کر سکتا ہے خواہ وہ دوسرا ممکن کوئی فعل ہو افعال میں سے خواہ عرض ہو اعراض میں سے ہاں بندہ کے اختیاری کاموں کے درمیان اور پھر کی حرکت کے درمیان اسقدر فرق ثابت ہے کہ حق تعالیٰ نے بندے کو صورت قدرت اور صورت ارادے کی بخشی ہے نہ عین قدرت اور عین ارادہ پس جب بندہ ارادہ اور قصد کسی کام کا کرتا ہے تو حق تعالیٰ اُس کام کو پیدا کر دیتا ہے اور ظاہر میں لاتا ہے اسلئے کہ عادت حق تعالیٰ کی یوں جاری ہے کہ جو وقت بندہ کام کا ارادہ کرے آپ اُسکو پیدا کر دیوے پس بسبب اس صورت ارادہ اور قدرت کے بندے کو کاسب کہتے ہیں اور تعریف اور ثواب اور عذاب یہ سب اس پر ثابت ہوتے ہیں اور پھر کو حق تعالیٰ نے اسقدر صورت ارادہ اور صورت قدرت کی نہیں دی اسلئے اُسکو کاسب نہیں کہتے ہیں اور نہ وہ مستحق ثواب و عذاب کا ہوتا ہے بلکہ وہ مجبور محض ہے پس پھر اور بندگان ہی حرکت کے فرق پر ایمان لانا واجب ہے اور انکار کرنا اُس فرق کا کفر ہے اور خلاف شرع اور خلاف ظاہر عقل کے اور خدا کے سوا کسی کو خالق اشیاء کا جانتا ہی کفر ہے ایسا سبطیغیر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہماری اُمت کے اندر فرقہ قدرت جو اس ہیں فرقہ قدرت یہ ایک فرقہ ہمارے پیغمبر علیہ السلام کی اُمت میں سے ہے وہ کہتے ہیں کہ بندے اپنے فعل کے قادر مطلق ہیں یعنی خالق اپنے افعال کے اور حق تعالیٰ کسی چیز میں حلول نہیں کرتا ہے اور نہ کوئی چیز اُسکے وجود میں حلول کرتی ہے فت حلول کہتے ہیں ایک چیز کے ہر جز میں دوسری چیز کے ہر جز کا داخل ہونا اور اللہ تعالیٰ نے گمہ لیا ہے ساری اشیاء کو احاطہ ذاتی کے ساتھ یعنی جو احاطہ مناسب اُسکی ذات کو ہے لکن گمہ تا اسطرح پر نہیں ہے کہ ہماری ناقص سمجھ کے لایق ہووے اور اللہ تعالیٰ قرب اور معیت اشیاء کے ساتھ رکستا اور اُسکا قرب ہی اسطرح پر نہیں کہ ہم لوگ سمجھیں کس واسطے کہ جو چیز ہمارے دریافت کے

الایق ہے وہ چیز حق تعالیٰ کی پاک جناب کے شایان نہیں ہے اور جو چیز کشف اور شہود کی
 صاحبان کشف معلوم کرتے ہیں حق تعالیٰ کی ذات اُس سے بھی پاک ہے پس ایمان غیب پر لانا
 چاہئے اور جو چیز صاحبان کشف کو کشف سے ظاہر اور واضح ہوتی ہے وہ شبہ اور مثال سے نہ
 ذات پس اُسکو نیچے کلمہ لا الہ کے چاہئے داخل کرنا اور دین کے بزرگوں نے اسطرح پر فرمایا کہ
 ایمان لاتے ہیں ہم کہ حق تعالیٰ گمیرنے والا اساری اشیا رکا ہے اور قریب سب کے لاکن معنی احاطہ
 اور قرب اور معیت کے ہم نہیں جانتے ہیں کہ کیا ہے تفصیل اس اجمال کی یوں ہے
 کہ جو چیز کشف اور شہود سے صاحبان کشف معلوم کرتے ہیں اور اُس شے معلوم کو ذات باری کی
 سمجھتے ہیں فی الحقیقت وہ ذات اُسکی نہیں اُسکی اس شے معلوم سے منزہ ہے بلکہ ذات پاک
 حق تعالیٰ کے نوروں کے پردے کے پرے ہے رسائی وہاں تک نہیں اور جو چیز کشف
 سے ظاہر ہوتی ہے وہ محض شبہ ہے نہ ذات پس اس شبہ کو نیچے کلمہ لا الہ کے چاہئے داخل
 کرنا ہرگز اس شبہ کو ذات نہ چاہئے سمجھنا کیونکہ دین کے بزرگوں نے فرمایا ہے کہ ذات باری
 نے بیشک سب کو گمیرا ہے اور سب کے ساتھ قریب ہے لاکن قرب اور احاطہ کو ہم نہیں جانتے
 ہیں کہ کیا ہے یعنی اُسکی حقیقت ہم کی سطح دریافت نہیں کر سکتے ہیں کشف سے اور نہ عقل
 اور سطح معنی قرب اور احاطہ کے معلوم نہیں اسطرح معانی ان الفاظوں کے بھی معلوم نہیں
 کہ حدیثوں اور آیات میں وہ الفاظ وارد ہیں یعنی سیدنا ہونا اسکا عرش پر اور سمانا اسکا منزلہ
 کے دل میں اور اترنا اسکا آخرت میں دنیا کے آسمان پر اور اسطرح لفظ پیدا اور وجہ کہ آیا
 قرآن کے اُن پر ناطق ہیں ان کے معنی بھی نہیں معلوم لاکن ایمان اُن سب پر چاہئے لا
 اور اُن کو ظاہری معنوں پر عمل نہ چاہئے کرنا اور اُن الفاظ کی تاویل میں نہ چاہئے آنا بلکہ ان
 تاویل علم الہی پر سہر چاہئے کرنا ایسا نہ کہ ناحق کو حق جانے کو کیونکہ خدا کی صفات اور کارناموں میں
 بشر کو بلکہ فرشتوں کو بھی حیرانی اور نادانی کے سوا اور کچھ نصیب نہیں پس بہیب نہ سمجھنے کے انکار
 کرنا آیاتوں کا کفر ہے اور تاویل کرنی اسکی جمل مرکب ف یعنی انکار کر بیٹھا اسطرح پر کہ خدا کے لہو

نہیں ہے اور نہ وجہ استواء اور احاطہ سے احاطہ ملکر مراد یہ ہے قدرت ہے اور مراد وجہ سے ذات
 اور مراد استواء سے استیلا اور مراد احاطہ سے احاطہ علمی نہ احاطہ ذاتی پس اسطرح کا انکار کرنا کفر ہے
 اور اسطرح پر تاویل کر کے مراد اپنی طرف سے مقرر کر لینا بڑی نادانی ہے ہیئت دور میں ان کی نگاہ
 المست بد غیر انہیں پہلے بد بردہ اندک کہ ہست۔ اور ایک قسم دوسری قرب اور معیت حق تعالیٰ کو پہلی
 پہلی قسم کے ساتھ شریک اسی کے سوا اور کچھ سا جھانہیں اور یہ دوسری قسم خاص بندوں کو
 نصیب ہے یعنی فرشتے اور انبیاء اور اولیاء کو اور عوام مومن بھی اس قسم قرب کے بے نصیب نہیں اور یہ
 قرب مرتبہ بے نہایت رکھتا ہے اُسکے ٹھیکہ کوئی حد مقرر نہیں چنانچہ حضرت مولوی روم فرماتے
 ہیں ہیئت اے برادر بے نہایت درگمبست بد ہر چہ بروے میر سی بروے مالیت۔ خواہ ہلالی
 خواہ بربالی جو ظاہر میں آوے خواہ کفر خواہ ایمان خواہ تابع داری خواہ نافرمانی جو بندے سے ظاہر
 ہوئے سب حق تعالیٰ کے ارادہ کے ساتھ ہے ہر حق تعالیٰ کفر اور نادانی سے راضی نہیں
 بلکہ اُن پر عذاب مقرر کرے اور تابع داری اور ایمان لائے پر ثواب دینے کا وعدہ فرمایا کوئی یہ نہ سمجھے
 کہ خدا کا ارادہ اور رضامندی ایک چیز ہے بلکہ ارادہ اور چیز ہے اور رضامندی اور چیز ہے۔

نعت رسول علیہ السلام

اور ہزاروں تہار درود پیشمار تصدق اوپر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے کہ اگر وہ لوگ بھیجے نہ
 جاتے تو کوئی شخص راہ ہدایت کی نہ دیکھتا اور دین کے علموں میں نہ پہنچتا سارے انبیاء برحق ہیں اقل
 اُن کے آدم علیہ السلام ہیں اور آخر اُن کے اور بقیہ اُن سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور عراج پیغمبر علیہ السلام
 کی اور اُن کا تشریف لیجا تارات کو مکہ شریف سے بیت المقدس کی مسجد میں اور وہاں سے ساتویں
 آسمان پر اور سدرة المنتہی میں جانا برحق ہے اور کتابیں آسمانی جو نبیوں پر اتری ہیں تو بیت حضرت
 موسیٰ پر اور انجیل حضرت عیسیٰ پر اور زبور حضرت داؤد پر اور قرآن حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر
 اور صحائف حضرت ابراہیم اور اُن کے عزیزوں پر علیہم الصلوٰۃ والسلام تمام حق ہیں سارے انبیاء اور اولیاء

کتابوں پر ایمان چاہئے لانا لاکن ایمان لانے میں نبیوں اور کتابوں کی گنتی کا لحاظ نہ چاہئے رکھنا
 کس واسطے کہ گنتی انبیاء اور کتابوں کی دلیل قطعی سے ثابت نہیں ہوتی اور تمام انبیاء صغیرہ اور کبیرہ
 گناہوں سے پاک ہیں اور جو ان پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے دلیل قطعی کے ساتھ ثابت ہوئے اُن
 پر ایمان چاہئے لانا اور چاہئے ایمان لانا اس بات پر کہ بیشک فرشتے بندے خدا کے ہیں اور پاک ہیں
 گناہوں سے اور نہ مرد ہیں اور نہ عورت اور نہ محتاج طرف کھانے پینے کے نگاہ رکھنے والے وحی کے
 ہیں اور اُٹھانے والے عرش کے اور جس کام پر حکم کئے گئے اُسی پر قائم ہیں اور انبیاء اور فرشتے باوجود
 اسکے کہ ساری مخلوق سے بہتر ہیں اور مقرب درگاہ الہی کے لاکن وہ سب خود اپنی ذات سے
 کچھ علم اور قدرت نہیں رکھتے ہیں بلکہ اس مقدمہ میں جیسے اور مخلوق ہیں ویسے وہ ہیں ہاں مگر
 جس قدر علم اور قدرت خدا نے انہیں دی ہے اس قدر جانتے ہیں اور اس قدر کا اختیار رکھتے ہیں
 اور وہ لوگ خدا کی ذات اور صفات پر ایمان رکھتے ہیں مانند سارے مسلمانوں کے اور خدا کی حمد
 معلوم کر کے باب میں عاجزی اور قصور کے قائل ہیں اور بندگی کے حقوق بجالانے میں بقدر
 طاقت کے کوشش کرتے ہیں اور خدا نے اس بندگی پر جو اُن کو توفیق دی اُسکے شکر گزار ہیں
 خدا کے خاص بندوں کو خدا کی صفات میں شریک ٹھیرانا یا اُسکو اُسکی بندگی میں شریک جاننا
 کفر ہے جس طرح اور کفار نبیوں کے انکار سے کافر ہوئے اسی طرح نصاریٰ حضرت عیسیٰ کو خدا کا
 بیٹا کہہ کر کافر ہوئے اور عرب کے مشرکوں نے فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہا اور ظلم غیب کا چھاننا
 پرستہ کما وہ بی کافر ہوئے اور فرشتوں کو خدا کی صفات میں شریک نہ چاہئے کرنا اور غیر انبیاء کو
 اُنی مثل ولی وغیرہ کو انبیاء کی صفات میں شریک نہ چاہئے کرنا اور عصمت انبیاء اور فرشتوں کے سوا اور
 کیلئے ثابت نہ چاہئے کرنا خواہ وہ صحابہ ہو وین خواہ اہلبیت خواہ اولیا اور تابع داری نبیوں کے قول اور
 فعل کی چاہئے کرنا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے جس چیز کی خبر دی اُس پر ایمان چاہئے لانا اور جو
 فرمایا اُس پر عمل چاہئے کرنا اور جس چیز سے منع کیا ہے اُس سے باز چاہئے رہنا اور جس شخص
 کی بات پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے قول اور فعل سے سر کے بال برابر خلاف ہو اُسکو ترک چاہئے کرنا

اور پیغمبر خدا نے خبر دی کہ منکر اور نکیر کا سوال کرنا قبر میں حق ہے اور عذاب قبر حق ہے خاصہ کہ افریقہ
کو اور بعض مسلمانوں گنہگاروں کو یہی ہوتا ہے اور بعد موت کے قیامت کے دن اُنہی حق ہی
اور صورت کا ہونکنا مارنے اور جلائے کیلئے حق ہے اور اول صورت میں بھٹ جانا آسمانوں کا اور
گر پڑنا ستاروں کا اور اڑنا پہاڑوں کا اور فنا ہونا زمین کا اور دوسرے صورت میں نکل آنا مردوں کا
قبروں سے اور پھر پیدا ہونا عالم کا بعد فنا کے حق ہے اور حساب دن قیامت کا اور گواہی دینی
اعضائی اور تولدنا عملوں کا ترازو میں اور رکنا بلعراط کا دوزخ کی پیٹھ پر تلوار سے زیادہ تیز اور
بال سے باریک زیادہ ہے حق ہے اور اس بلعراط پر بعض مانند جلی اور بعض مانند گھوڑے
تیز رو کے اور بعض آہستہ چلے جائینگے اور بعض کٹ کر دوزخ میں گرینگے اور شفاعت انبیاء اور
اولیاء اور نیک آدمیوں کی حق ہے اور عوض کوثر حق ہے پانی اسکا سفید زیادہ دودھ سے اور میٹھا
زیادہ شہد سے ہے اور اسکے پاس کوزے ہوینگے مانند ستاروں کے جو شخص اسے ایک بار پیوگا
اسکے بعد پیاسا نہ ہوگا اور حق تعالیٰ محتار ہے اگر چاہے گناہ کبیرہ کو بغیر توبہ کے بخش دیوے اور
اگر چاہے مغیرہ پر عذاب کرے اور جو شخص صدق دل سے توبہ کرتا ہے گناہ اُسکا حق حملے
موافق وعدے کے بیشک بخش دیتا ہے اور کفار ہمیشہ دوزخ کے عذاب میں رہینگے اور
گنہگار مسلمان اگر دوزخ میں پڑیں گے تو آخر کار خواہ جلدی خواہ دیر سے بیشک نکلیں گے
اور بہشت میں داخل ہونینگے اور بعد اسکے ہمیشہ بہشت میں رہینگے اور مسلمان گناہ کبیرہ کرنے
سے کافر نہیں ہوتا ہے اور نہ ایمان سے باہر ہوتا ہے اور جو اقسام عذاب کے ہیں اعلیٰ سنان
اور ہجو اور زنجیریں اور طوق اور آگ اور گرم پانی اور کائے اور پیپ کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
نے ان عذابوں کا ذکر فرمایا اور قرآن اُن پر ناطق ہے سب حق ہے اور جو اقسام بہشت کی منزلت
کے ہیں اعلیٰ کھانا پینا اور ہجو اور مکانات صفا اور غیر اُنکے یہی حق ہیں اور بہشت کی نعمتوں میں سے
سب سے عمدہ نعمت خدا کا دیدار ہے کہ سارے مسلمان حق تعالیٰ کو بہشت میں انہی جاکے دیکھیں گے
لاکن نہ کوئی کمفیت اور نہ کوئی منغلل ہوگی نہ تحقیق اسکی یوں ہے کہ دنیا میں جب ہم کوئی چیز

دیکھتے ہیں تو اُسکے ساتھ دوسری چیز بھی دکھائی دیتی ہے اس سبب سے مقابلہ اور دوسرے
 خصوصیات عقل کی نظر میں یہ سارے لحاظ ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے دیکھنے میں سب چیزیں
 محو ہو جائیں گی اور حق تعالیٰ کے ساتھ دوسری کوئی چیز اصلاً نہ دکھائی دیگی اس سبب سے لحاظ حجت اور
 مقابلہ اور دوسرے خصوصیات کا عقل کی نظر سے ساقط ہو گا یہ خلاصہ ہے تفسیر غفریہ کا
بیان ایمان عبارت ہے تصدیق کرنا دل سے رغبت کے ساتھ اور اقرار زبان کے ساتھ
 لیکن اقرار زبانی ضرورت کے وقت ساقط ہوتا ہے تفصیل اس اجمال کی یوں ہے کہ ہمیں
 سچے اعتقاد سے رسول اور احکام شرع کو حق جانا اور اُن احکام پر رغبت کرنا اور زبان سے ہی اقرار
 کرنا اس کا نام ایمان ہے اور جو لفظ اقرار زبانی ہو اور تصدیق قلبی نہ ہو تو اُس کو ایمان نہیں کہتے ہیں اور جو
 دلیلیں یقین ہو اور زبانی اقرار مع قوت ہو ضرورت کیلئے تو اُس کو ایمان کہتے ہیں مثلاً کسی شخص کو کافر ضرور
 سے کلمہ کفر کا کہنا دے اور وہ نہ کہے تو یقیناً مارا جائے تو اس صورت ناچاری میں اگر اقرار زبانی
 موقوف ہو جاوے تو یہی ایمان باقی رہے گا اور صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سب عادل تھے
 کوئی فاسق نہ تھا اگر کسی سے بھی کوئی گناہ ظاہر ہو واپس وہ تائب ہوا اور بخشا گیا اور بہت اہمیت قرآن
 اور بہت حدیثیں صحابیوں کی تعریف سے پڑھیں اور قرآن میں یہ یہی ہے کہ وہ سب آپس میں پیارا اور
 ملاپ رکھتے تھے اور کافروں کے مقابلہ اور انکی سزا دینے پر بڑے سخت تھے جو شخص عقیدہ
 رکھتا ہے کہ صحابہ آپس میں بغض اور دشمنی رکھتے تھے وہ شخص قرآن کا منکر ہے اور جو شخص اُن کے
 ساتھ بغض اور مخالفت رکھتا ہے قرآن میں اُس کو کافر بنا آیا ہے چنانچہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے لیغظ
 بِمِمَّا لَکُمْ کُفَّارٌ تاکہ غصے میں ڈالے بسبب اُنکے کافروں کو صحابہ یاد رکھنے والے قرآن کے
 اور روایت کرنا اُسے فرقان کے تھے پس جو شخص منکر صحابہ کا ہو گا اُس کا ایمان نہیں ہے یہ بیان نبوی ہے
 کہ قرآن کو سوا جو چیزیں ایمان کی ہیں یہ ساری ہم سب لوگوں کو صحابیوں کے وسیلہ سے پہنچیں پس
 اگر اس نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو معاذ اللہ فاسق یا کافر کہا تو روایات اُنکے اسکے نزدیک ہرگز قابل سند
 کے نہ ہونگے جب روایات اُنکے قابل سند کے نہ ہوں تو قرآن کا اُترا رسول علیہ السلام پر اور اس کا برحق ہونا

کس طرح پر ثابت ہوگا اور اجماع صحابہ اور آئینوں سے ثابت ہوگا کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سارے صحابہ افضل ہیں بعد ان کے عمر رضی اللہ عنہ اور سارے صحابہ نے ابو بکر کو افضل جانکر انکی خلافت پر بیعت کی اور ابو بکر کے بعد عمر کی فضیلت پر اجماع ہوا اور عمر کے بعد تین دن صحابہ نے آپس میں مشورہ کیا پھر عثمان کو افضل جانکر انکی خلافت پر اجماع کیا اور بیعت کی اور عثمان کے پیچھے تمام صحابہ ہاجرین اور انصار کے جو مدینے میں تھے سب نے علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ بیعت کی جس نے علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ قصہ کیا وہ خطا پر تھا لکن بدگمان کسی صحابہ پر نہ چاہے مگر انکی آپس ^{قصہ} کی لڑائی اور قصہ کو نیک محل پر قیاس چاہے مگر نا اور ہر ایک صحابہ کے ساتھ اعتقاد اور محبت چاہے رکھنی یہی عقیدہ اہل حق کا ہے یعنی اہل سنت اور جماعت کا۔ **فصل در اہتمام نماز یعنی نماز کی روشنی** کر تیکے بیان میں **اول** عقیدہ درست کرنا چاہئے اور عقیدہ درست کر تیکے بعد بدنی عبادتوں میں سب سے عمدہ عبادت نماز ہے صحیح مسلم میں بائیس روایت ہے کہ فرمایا رسول علیہ السلام نے کہ پیوند درمیان بندہ و مومن اور درمیان کفر کے ترک نماز ہے یعنی ترک نماز کفر میں پہنچاتا ہے اور احمد اور ترمذی اور نسائی نے روایت کی بریدہ سے اور بریدہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ عمدہ درمیان ہمارے اور درمیان آدمی کے نماز ہے جو شخص نماز ترک کرے گا کافر ہوگا اور ابن ماجہ نے ابی الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ابی الدرداء نے کہا کہ وصیت کی مجھ کو میرے دوست پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شرک خدا کے ساتھ نہ کرو اگرچہ مارا جائے یا بھلا یا جاوے اور ناقربانی ماں باپ کی مت کرو اگرچہ حکم کریں کہ الگ ہو جا اپنی عورت اور اولاد اور مال سے اور نماز فرض قصدا ترک مت کرو کہ جو شخص نماز فرض قصدا ترک کرتا ہے ذمہ خدا کا اُس سے چھوٹ جاتا ہے **ف** یعنی کسی حال پر حق تعالیٰ اُن کی حمایت نہیں کرتا ہے اور احمد اور دارمی اور بیہقی نے روایت کی عمر بن عباس رضی اللہ عنہ سے اور عمرو بن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ جو شخص نماز پر محافظت کرے گا اُسکو نور اور محبت اور خلاصی ہوگی دن قیامت کے اور جو شخص محافظت نہ کرے گا نہ اُسکو نور نہ دلیل نہ خلاصی ہوگی اور ہوگا وہ شخص زخون اور بمان اور قارون

اور ابی بن خلف کے ساتھ اور ترمذی نے عبد اللہ بن شفیق سے روایت کی اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی ایسی چیز کو نہیں جانتے تھے کہ اُس کا چھوڑنا سبب کفر کا ہو وے مگر نماز کو یعنی نماز چھوڑنے سے جانتے تھے کہ ترک کرنا الا اُس کا کہ فرما بسبب ان حدیثوں کے امام حنبلی قصداً ایک نماز کے ترک کرنا وے کو کافر جانتے ہیں اور امام شافعی اُس کو حکم قتل کا کرتے ہیں نہ حکم کفر کا اور نزدیک امام اعظم کے اُس شخص کو ہمیشہ قید رکھنا واجب جہنم تک توبہ نہ کرے واللہ اعلم۔ پس جاننا چاہئے کہ نماز کے لئے شرائط اور ارکان ہیں۔

چنانچہ فقیر یہ ذکر کئے جاتینگے اور نماز کے شرائط میں سے ہے پاک کرنا بدن کا نجاست حقیقی اور حکمی سے اور پاک کرنا مکان اور کپڑے کا پس چاہئے کہ پہلے مسائل طہارت کے سیکھیں۔

کتاب الطہارۃ اسمیں دس فصلیں ہیں **فصل پہلی** وضو کے بیان میں جان تو کہ وضو

میں چار باتیں فرض ہیں پہلے دھونا منہ کا ماتھے کے بالوں سے ٹھوڑی کے نیچے تک

اور دونوں کانوں تک دوسرے دھونا دونوں ہاتھ کا دونوں کُشتی سمیت تیسرے مسح کرنا

چوتھائی حصہ سر کا چوتھے دھونا دونوں پاؤں کا ٹخنوں سمیت اگر ڈاڑھی گھنی ہو وے تو پہنچانا

پانی کا ڈاڑھی کے بالوں کے نیچے ضرور نہیں اگر ان چار اعضا سے ناخن کے برابر بھی سوکھا رہ جاوے

تو وضو درست نہوگا اور نزدیک امام مالک اور شافعی اور احمد رحمہم اللہ کے ہیئت اور ترتیب بھی

وضو میں فرض ہے اور نزدیک امام مالک کے ایک عضو سوکنے کے قبل دوسرے کا دھونا

بھی فرض ہے اور نزدیک احمد رحمۃ اللہ کے بسم اللہ کہنی اور پانی منہ اور ناک میں ڈالنا بھی فرض

ہے اور احمد اور مالک رحمہم اللہ کے نزدیک تمام سر کا مسح کرنا بھی فرض ہے پس احتیاط وہ ہے

کہ یہ سب افعال ادا کئے جائیں اور یہ سب افعال نزدیک امام اعظم کے سنت ہیں۔

مسئلہ سنت وضو میں وہ ہے کہ پہلے دونوں ہاتھ پہنچوں تک تین بار دھو وے اور بسم اللہ

الرحمن الرحیم کہے اور تین بار پانی تمام منہ میں ڈالے اور سواک کرے اور تین بار پانی ناک میں

ڈالے اور ناک بھجائے اور تین بار تمام منہ دھو وے اور تین تین بار دونوں ہاتھ کہنیوں

سمیت دھو دے اور مسح تمام سر کا ایک مرتبہ کرے اور دونوں کانوں کو بھی سر کے ساتھ مسح کرے اسکے لئے نیا پانی لینا شرط نہیں اور اگر پاؤں میں موزہ ہو دے اور پورے وضو کے بعد موزہ پہنا گیا ہے تو مقیم کو پوچھئے کہ اگر حدث کے وقت سے ایک رات اور ایک دن تک موزہ پاؤں نہ نکالے اس موزہ پر مسح کرنا ہی اور مسافر کو چاہئے کہ حدث کے وقت سے تین رات اور تین دن تک موزہ پاؤں نہ نکالے اور مسح موزہ پر کرنا ہر طرف حدث کے وقت سے مسح کی مدت غزیر کی مثال ہے ایک مقیم یا مسافر کو وقت و نکر کر موزہ پہنا اور اُس کا وضو اس دن کے مغرب تک جب مغرب کی غائبی ہو چکا تب وضو ٹوٹا تو اس مقیم کے مسح کی مدت اس مغرب سے لیکر دوسرے دن کی مغرب تک شمار ہے یعنی جو صبح کا وضو کر کے موزہ پہناتا اور اُسی وضو سے اس دن کی مغرب پڑ ہی تھی تو اُس کا حساب نہ ہوگا اور موزہ پھٹا ہوا سطح پر کہ چلتے میں اُٹھ لی کے برابر پاؤں ظاہر ہوتا ہے تو مسح کرنا اُس موزہ پر درست نہ ہوگا اگر ایک شخص با وضو ہے اُسے ایک موزے کو پاؤں سے اس حد تک نکالے کہ اکثر حصہ قدم کا اپنی جگہ سے موزے کی پینڈلی میں آیا یا موزے کے مسح کی مدت تمام ہوئی تو ان دونوں صورتوں میں موزے کا کھر دونوں پاؤں کو دھو دے اور دوہرانا تمام وضو کا ضرور نہیں نزدیک اللہ رحمتہ اللہ کے اعادہ وضو کا ضرور ہے اور ہاتھ کی تین اُٹھ لی کے برابر موزے کا مسح کرنا فرض ہے پاؤں کی پیٹھ پر اور سنت مسح میں وہ ہے کہ پانچوں انگلیاں ہاتھ کی پاؤں کی انگلیوں کے سروں سے پینڈلی تک کہینچے اور یہ نزدیک امام احمد کے فرض ہے اور اس میں احتیاط ہے اور پورے وضو کے بعد یہ دعا پڑ ہے۔

اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِيْنَ وَ اجْعَلْنِي مِنَ الْمُنْقِظِيْنَ سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ وَ بِحَمْدِكَ اَسْتَغِيْثُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ اَسْتَغْفِرُكَ وَ اَتُوْبُ اِلَيْكَ ۔ گواہی دیتا ہوں میں اس بات کی کہ کسی کی بندگی نہیں سوا اللہ کے کہ وہ ایک ہے اس کا شریک کوئی نہیں اور گواہی

دیتا ہوں میں اس بات کی کہ کسی کی بندگی نہیں سوا اللہ کے کہ وہ ایک ہے اس کا شریک
 کوئی نہیں اور گواہی دیتا ہوں میں کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بندے اسکے ہیں اور رسول اس
 کے بار خدا یا کر دے تو جھکو تو یہ کرنیوالوں میں اور کر دے تو جھکو پاک لوگوں میں پاکی بولتا ہوں
 تیسری اسے اللہ اور مشغول ہوں تیری تعریف میں گواہی دیتا ہوں میں اس بات کی
 کہ نہیں معبود مگر تو اور بخشش مانگتا ہوں میں تجھ سے اور تو یہ کرتا ہوں تیری طرف اور در کت
 نماز پڑھتے تھینتا وضو کی **فصل دوسری وضو توڑنیوال چیزوں کے بیان میں جو چیز آگے یا**
 پیچھے کی راہ سے نکل آوے وہ چیز وضو توڑنیوال ہے اور نجاست سائلہ مثل لمویا پیپ کے
 بدن سے نکل کے اگر اس مکان تک ہے کہ جب کا دھونا غسل اور وضو میں لازم ہوتا ہے تو
 وضو ٹوٹ جاوے گی **ف** جان تو کہ نجاست بدن کے اندر سے نکل کے بعد اُسکے بنا ہی شرط
 ہے اسلئے کہ اگر نجاست بدن سے نکلے اور نہ ہے تو اس صورت میں نجاست وضو نہ
 توڑے گی مثلاً لو کہ زخم کے سرے پر آگیا اور نہ ہا تو یہ ہو وضو نہ توڑیگا اور دوسری
 شرط اس میں یہ ہے کہ ہنا اس نجاست کا ایسے مکان پر ہووے کہ جب کا دھونا فرض ہوتا
 ہے خواہ غسل کی حالت میں خواہ وضو کی حالت میں تب وضو توڑنیوال ہوگی اور اگر نجاست
 بدن سے نکلے کہ لاکن اس مکان پر نہ پہنچے کہ جب کا دھونا فرض ہوتا غسل یا وضو میں
 بلکہ اس مکان پر پہنچے کہ جب کا دھونا فرض نہیں ہوتا ہے تو اس صورت میں ہی وہ
 نجاست یا ہر آئنیوالی وضو نہ توڑے گی مثلاً آنکھ میں خون نکل آیا لاکن آنکھ کے باہر
 نہ ہا تو اس خون کے نکلنے سے وضو نہ ٹوٹے گا اسلئے کہ اندر آنکھ کے دھونا نہ غسل
 میں فرض ہے اور نہ وضو میں اور قے منہ بھر کر نکلنے سے وضو نہ ٹوٹتا ہے خواہ وہ قے کھانا
 ہو خواہ پت خواہ لہو جہا ہوا سوا بلغم کے اور ابویوسٹ کے نزدیک اگر بلغم بیٹ سے منہ بھر کر نکلے
 تو وضو نہ ٹوٹتا ہے اور اگر لہو تھیک سمیت نکل آوے اور تھوک کا رنگ سرخ کر دیوے تو
 وہ لہو نہ توڑیگا اور اگر تھوک کا رنگ زرد کر دیوے تو نہ توڑیگا اور اگر تھوڑی تھوڑی قے

کئی یار کی پس ایک متلی کے سبب کی ہے تو ابو یوسف کے نزدیک یہ ہے کہ وہ قے جمع
 کیجائے **ف** اگر جمع کر کے بعد منہ بہر ہے تو اس سے وضو ٹوٹے گا اور اگر اس قدر
 نہیں تو نہ ٹوٹے گا اور نزدیک امام محمد کے یہ ہے کہ اگر مجلس متحدہ ہے یعنی ایک
 مجلس ہے تو وہ قے جمع کیجائے **ف** یعنی نزدیک امام محمد کے اتحاد مجلس کا معتبر ہے
 نہ اتحاد سبب کا پس اگر ایک مجلس میں چند بارتے کی ہے تو اسکو بعد جمع کر نیکی دیکھا جائے کہ اگر
 وہ منہ بہر ہے تو وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر اس قدر نہیں تو نہ ٹوٹے گا اور نیک سے خواہ چت سوجاوے
 خواہ کروٹ پر خواہ تکیہ لگا کر کسی چیز میں اس طرح پر کہ اگر تکیہ نکالا جاوے تو گر پڑے وضو ٹوٹ جائیگا اور چاہے اگر
 یا بیٹھے بغیر تکیہ کے رکوع یا سجدہ میں ناقض وضو کا نہیں لاکن رکوع سنت کے طور پر ہو نا شرط
 ہے **ف** یعنی اس میں پیٹ ران سے دور رہے اور دونوں بازو زمین سے دور رہیں اگر ایسا
 ہووے بلکہ اسکے برعکس ہووے تو اس رکوع اور سجدہ میں سونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے
 اور بالغ نمازی کے قے کی ہنسی وضو ٹوڑتی ہے رکوع اور سجدہ والی نمازیں اور دیوانگی اور ہنسی
 اور بیہوشی سے ہر حال میں وضو ٹوٹتا ہے یعنی حالت نمازیں ہی اور اسکے غیر میں ہی اور
 مباشرت فاحشہ وضو ٹوڑتی ہے **ف** مباشرت فاحشہ اسکو کہتے ہیں کہ مرد و عورت دونوں
 ننگے ہوویں اور ایک کا بدن دوسرے کے بدن سے لگ جاوے پر دخول نہوے اور
 اپنے عضو مخصوص یا کسی عورت کو ہاتھ لگانے سے نزدیک امام اعظم کے وضو نہیں ٹوٹتا
 اور نزدیک دوسرے اماموں کے ٹوٹتا ہے اور اونٹ کا گوشت کھانے سے نزدیک
 امام احمد کے وضو ٹوٹتا ہے اور یحنا ان سبب بہتر ہے **فصل تیسری** غسل کے بیان میں
 فرض غسل میں تین ہیں ایک تو تمام بدن کا دھونا اور دوسرا غریغہ کرنا تیسرا ناک میں پانی ڈالنا
 اور سنت غسل میں وہ ہے کہ اول ہاتھ دھوے بعد اسکے وضو کرے لاکن اگر پانی جسے کی جگہ
 میں نہاوے تو پانیوں بعد نہائیے دھو لے اور تین بار سارے بدن کو دھوے اور عورت پر
 فرض ہے پانی ہو یا ناکند سے ہوئے بالوں کی چٹھیں اور کوننا بالوں کا ضرور نہیں اور اگر مرد کے

سر پہ بال ہوویں تو کونا اُن کا اور سر سے جڑ تک دھونا اُن کا فرض ہے۔

فصل چوتھی غسل واجب کرنیوالی چیزوں کے بیان میں۔ تین چیزیں غسل واجب کرنے والی ہیں ایک انہیں سے وطی ہے۔ واجب کرتی ہے غسل فاعل اور مفعول پر خواہ قبل میں خواہ دُبر میں اگرچہ منی نہ نکلے دوسرے انہیں سے نکلنا منی کا کو ذکر شہوت کے ساتھ ہاتھ میں وہ نکلے خواہ نیند میں اور خواب دیکھنے سے غسل واجب نہیں ہوتا بغیر انزال کے اور اگر منی شہوت کے ساتھ کو ذکر خلاج ہووے تو غسل واجب ہوگا لاکن منی جس وقت اپنی مکان سے جدا ہووے اُس وقت شہوت ہونا شرط ہے پس اگر منی اپنے مکان سے شہوت کے ساتھ جدا ہوئی اور اسے سر ذکر کا پکڑ لیا شہوت رگ گئی بعد چوڑ نیکی نکل پڑی تو اس صورت میں بھی غسل واجب ہوگا اور اگر بدون شہوت کے منی اپنے مکان سے جدا ہووے اور نکل پڑے تو امام اعظمؒ کے نزدیک غسل واجب نہوگا تیسرے انہیں سے حیض اور نفاس ہے جب موقوف ہوئیں یہ دونوں جب غسل واجب ہووے مسئلہ کثرت حیض کی تین دن ہیں اور اکثر مدت اس کی دس دن پس اس مدت کے اندر جس رنگ کا لہو ہو خالص سفید کے سوا وہ لہو حیض کا ہے اور اکثر مدت نفاس کی چالیس روز ہے اور اس سے کمتر کی مدت نہیں پس اس چالیس روز کے درمیان جس رنگ کا لہو ہوگا سوا خالص سفید کے وہ لہو نفاس میں شمار ہوگا اور حیض کے دنوں میں جو خون تین دن سے کم ہو یا دس دن سے زیادہ خون حیض کا نہیں بلکہ بیماری سے نماز اور روزے کا مانع نہیں ہوتا اور اسی طرح حالت نفاس میں جو خون چالیس دن سے زیادہ جاوے وہ بھی ان دونوں کو مانع نہیں ہوئے گا اور اگر کسی عورت کو اپنی عادت سے زیادہ ہو جائے تو دس روز تک مرض نہ کہا جائیگا اور اگر دس دن سے زیادہ ہو تو جتنے دن زیادہ عادت سے بڑھیں گے سو اتنے دن مرض کے ہیں اور جو عادت تہی سو قایم رہیگی مثلاً کسی عورت کو عادت حیض کی چھ روز کی تھی اُسے

غلات عادت کے دس دن تک لو دیکھا اس صورت میں عادت سے بڑھ کر جو چاروں لو دیکھا وہ
 بھی گنتی میں حیض کے ہوئے اور اگر مثلاً تیرہ دن لو دیکھا تو اس صورت میں عادت کے بعد جو
 سات دن بڑھے وہ استیاضہ میں شمار ہونگے نہ حیض میں اور عادت جو اس کی تھی سو قائم رہی
 اور اول حیض والی کو جو لو دس دن سے سوا ہو سو وہ بیاری کھلاو گی و مثلاً ایک نو برس کی
 عورت نے پہلی بار چودہ روز تک لو دیکھا پس وٹل دن حیض کے بیڑی اور چاروں استیاضہ
 کے اور طہر کی مدت پندرہ دن سے کم نہیں ہوتی اور جو طہر اس سے کم ہو اور وہ طہر حیض کے اندر
 پایا جائے تو وہ بھی حیض میں گنا جائیگا نہ طہر میں و مثلاً کسی عورت کو ہر چاند میں حیض کی
 عادت دس دن کی تھی جب اُس کی عادت آہو پچی تب اس نے ایک دن خون دیکھا بعد اس کے
 آٹھ دن تک پاک رہی پھر دسویں دن لو دیکھا اس صورت میں جو پنج میں آٹھ دن پاک ہی
 وہ بھی حیض میں شمار ہونگے اس لئے کہ طہر محلل کم ہے پندرہ دن سے اور دوسری صورت
 یہ ہے کہ اگر اس عورت نے ایک دن خون دیکھا بعد اُس کے چودہ روز پاک رہی پھر پندرہویں دن
 خون دیکھا تو اُس صورت میں اول کے دس دن حیض میں شمار ہونگے اور اخیر کے چھ روز پاک
 میں یہ دونوں موافق مذہب امام ابی یوسف کے ہیں اور اگر علماء کا قیسی اسی پر ہے اور
 حیض و نفاس سے نماز صاف ہو جاتی ہے اور روزے کو بھی وہ دونوں ملغ ہو سکتے ہیں پھر
 اسکا قضا کرنا ہوتا ہے یعنی نہ لیک اور وطی حیض اور نفاس میں حرام ہے نہ استیاضہ میں اور حیض
 اگر دس دن کے آگے ہو وقت ہو جائے تو عورت کے نہانے بدھن وطی درست نہ ہوگی
 مگر اس صورت میں درست ہوگی کہ بعد ہو وقت ہوئے حیض کے وقت ایک نماز گزار جائے اور وٹل دن
 گزارنے کے بعد ہو وقت ہو تو بغیر غسل کے بھی وطی درست ہے اور اگر نماز گزارنے کے نزدیک اس صورت
 میں بھی بغیر غسل کے وطی درست نہیں مثلاً بے وضو کے قرآن پڑھنا درست نہیں اور بغیر مانہ لگائے
 پڑھنا درست ہے اور نا پاک اور حیض اور نفاس والی کو نہ چوٹا درست ہے نہ بڑھا اور اگر کچھ سبب
 میں جہاں اور کہے کا طواف کرنا بھی درست نہیں فصل پانچویں نجاست کے بیان میں

پیشاب جانور ماکول اللحم اور گھوڑے کا اور سیٹھ چڑھے غیر ماکول اللحم کی نجاست خفیفہ ہے جو وضائی
 کپڑے کے میں بہر جاوے تو حائض ہے نماز اس کپڑے پر جائز ہوگی لیکن اگر تھوڑے پانی میں گرے گی
 تو پانی پلید کر دے گی اور خیال چڑیا ماکول اللحم کا پاک ہے سوائے مرغ اور بٹکف ماکول
 اللحم کہتے ہیں ان جانوروں کو کہ جن کا گوشت حلال ہے اور ماکول اللحم اوکو کہتے ہیں کہ جن کا
 گوشت حرام ہے آدمی کا پیشاب اگرچہ طفل ہو اور گدھے اور تمام حیوان غیر ماکول کا پیشاب اور
 گدھے آدمی کا اور گوبر اور لید وغیرہ چار پادوں کا نجاست غلیظہ ہے اور جالور کا بننے والا لوبی نجاست
 غلیظہ ہے اور شراب اور منی ہی راور نجاست غلیظہ و شتم کی ہر ایک تیلی دوسری گاڑھی تیلی میں
 روپنیہ کی مقدار یعنی پتیلی کے غار برابر اور گاڑھی میں ساڑھے چار ماشے کے انداز سماعت
 ہے لیکن تھوڑے پانی کو اس قدر بھی ناپاک کرتی ہے اور جوٹا آدمی اور گھوڑے اور جانور
 ماکول کا اور پھینا ان سب کا اور پسینا گدھے اور خچر کا پاک ہے اور جوٹا بلی اور بچہ
 اور گھر میں رہنے والے جانوروں کا اور پنجگھر چڑیوں کا مکروہ ہے اور جوٹا کہتے اور
 اور پھیناڑنے والے چوپائے اور سوان کے اور حرام گوشت والے جانوروں
 کا نجس ہے اور پیشاب کی جنبشیں اگر سوتی کے سر کے مانند پڑ جاویں تو سماعت نہیں
 فصل چہٹی نجاست حکمی سے پاکی حاصل کر لینے بیان میں۔ جان تو کہ نجاست حکمی
 سے پاکی حاصل نہیں ہوتی ہے مگر پانی سے خواہ وہ پانی میرے آزار ہو یا زمین سے نکلا مانند
 پانی دریا اور کنوئیں اور چشمے کے مطلب یہ ہے کہ دھرت یا پہل کے پانی سے جیسا پانی تر ہو
 دیکھ لے گا اس سے پاکی حاصل نہیں ہوتی اور اگر پانی میں کوئی پاک چیز گر جاوے مانند مٹی و گھاس
 و غفران کے تو وضو اس سے درست ہے مگر جب اس پانی کو گاڑا کر دے یا جز اس کا پانی کے برابر
 یا پانی سے زیادہ مل جاوے نہایت آدھ سیر گلاب آدھ سیر پانی میں لگایا یا پانی کا نام باقی
 شہا مشکل نام اس کا شور یا یا سرکہ یا گلاب وغیرہ ہو گیا تو ان صورتوں میں وضو اور غسل اس
 پانی سے بالاتفاق جائز نہ ہوگا اور نجس کپڑے وغیرہ کا اس سے دھونا جائز ہے امام اعظم کے

نزدیک اور نزدیک امام شافعیؒ اور محمدؒ وغیرہما کے جائز نہیں فصل ساتویں
 نجاست حقیقی سی یا کی حاصل نہیں کیا ممکن ہوئی گامی خشک کپڑے پر لاک جاوے گا اگرچہ
 سے کپڑا پاک ہوتا ہے اور تلوار وغیرہ مسح کرنے سے پاک ہوتی ہیں اور شخص زمین اگر خشک ہو جائے
 اور اگر نجاست کا اُس سے اُسہ جائے تو نماز اس پر درست ہو جائیگی نہ نیم اور یہ حکم ہے اینٹ
 کے فرش اور درخت اور دیوار اور گاس وغیرہ کی ہوتی کاٹ یعنی یہ چیزیں ہی پاک ہو جاتی ہیں
 حرب نجاست خشک ہو کر اگر سمیت جاتی رہے اور کالی ہوتی گاس وغیرہ ہونے کے پاک نہیں
 ہوتی ہے اور جس چیز میں نجاست نظر آنے والی ہو اس نجاست کا جسم دھو جانے سے
 وہ چیز نزدیک امام اعظمؒ کے پاک ہو جاتی ہے اور نزدیک بعض کے نجاست کا جسم دھو ہونے
 کے بعد اس چیز کو تین دفعہ چاہے دھونا اور ہر بار چاہے پھونکا اگر ہو سکے اور نہ ہو سکے تو چاہئے
 خشک کرنا قطرے پگنے تک اور نجاست غیر دکھائی دینے والی کو تین بار سے سات بار تک
 چاہئے دھونا اور ہر بار چاہئے پھونکا اور اگر جل کر اگرچہ نزدیک امام محمدؒ کے پاک ہو جاتا
 ہے نہ نزدیک ابی یوسفؒ کے اور گدھا اگر رنگ کی کمان میں گر کر رنگ ہو جائے تو نزدیک
 امام محمدؒ کے پاک ہوتا ہے اور کمال مردار کی سوار نے سے پاک ہو جاتی ہے فصل آٹھویں
 بانی جاری اور بانی کثیر کے بیان میں ان دونوں بانی میں نجاست پڑنے سے بانی ناپاک
 نہیں ہوتا ہے اور نہ وہ بانی نجاست غیر مرنی چڑھنے سے ناپاک ہوتا ہے مگر حیوت نجاست
 کا رنگ یا مزہ یا بواس میں ظاہر ہو تو نجس ہو گا اگر کتا جاری بانی کی سر میں بیٹھ جائے یا
 کوئی مردار اس میں گر جائے یا قریب پڑاے کے نجاست ہوئی ہو اور منہ کا بانی اصل حیات
 کے پڑاے سے برہا ہوا ان صورتوں میں اگر کتا بانی گئے اور نجاست کا ظاہر اب رہا ہے تو نجس ہو گا
 اور اگر ایسا نہیں تو پاک ہے اور توڑا سا بانی توڑی سی نجاست گرنے سے پیدا ہوتا ہے اور بانی
 فلتین کا کہ باغ خشک بانی ہوتا ہے اور ہر خشک مقدار شورطل کے ہے نزدیک اکثر امام کے
 آب کثیر ہے نہ وزن ایک رطل کا چھبیس روپے برابر ہوتا ہے دہلی کے سکے سے چنانچہ صدقہ
 فطر کی فصل میں بیان اس کا دیکھا یہاں ایک رطل پر حساب کر لیا جائے اور رطلوں کو اور نزدیک

امام اعظم آب کثیر اسکو کہتے ہیں کہ ایک طرف کے پانی ہلانے سے دوسری طرف کا پانی نہ بے اور پچھلے علما نے اس طور پر نازہ کیا کہ جس پانی کا چار دن طرف دس دس گز ہووے وہ آب کثیر و فصل ثوبین کنوئین کے بیان میں اگر کوئی جانو کہ کنوئین میں گر کر مر جائے پس اگر پھول گیا یا ریزہ ریزہ ہوا تو تمام پانی اس کنوئین کا نکالنا ضرور ہے اور اگر نہ پھولا اور نہ ریزہ ریزہ ہوا پس اس صورت میں اگر جانور بڑا ہے مثل تلی کے یا اوس سے بھی بڑا ہو تو بھی سارا پانی نکالنا چاہیے اور اگر تین جانور اوسط مرتبے کے گر جائیں جب بھی حکم ہے اور اگر جانور چھوٹا ہی مانند چوہے اور گوریہ کے تو بیس ڈول کہنچا چاہیے تیس تک اور کبوتر اور اس کے مانند کے مرنے سے چالیس ڈول نکالنا واجب ہے ساٹھ تک مستحب اور تین گوریہ کا ایک کبوتر کا حکم ہی والہ اعظم فصل دسویں تیمم کے بیان میں اگر مصلی پانی پر قادر نہ ہووے اس سے پہلے کہ پانی کو جس قدر حق پڑے اور کس چارہ ارقہ دم کا یا اسکے پاس پانی موجود ہے یا کن بیماری پیدا ہوئی یا صحت میں دیر لگنے کی یا مرض کی زیادتی کا خوف کرنا ہی یا پانی کے گھاٹ پر دشمن یا پھانر کھانیہ الہاجانہ بیٹھا ہی یا پاس بانی ہی پر پڑنا ہی کہ اگر اوس پانی کو وضو کرے تو آپ پیاسا رہ جائے یا کنواں پاس ہی پر ڈول اور رستی میسر نہیں ان سب صورتوں میں اسے جائز ہے کہ وضو اور غسل کے عوض تیمم کرے زمین کی جنس پر خواہ مٹی ہو خواہ بالو خواہ چوہ خواہ گچ خواہ پتھر خواہ کوئلہ خواہ مرم بشرطیکہ یہ چیزیں پاک ہو وین ساول نیت تیمم کی کر کے پھر دونوں ہاتھ زمین پر بارے کے ایک مرتبہ تمام ہند پرے اور پھر زمین پر بارے دونوں ہاتھوں کی کہنیوں سمیت ملے تین چیزیں تیمم میں فرض ہیں اگر تین کے برابر بھی ہاتھ یا منہ سے کوئی عضو باقی رہیگا تو تیمم درست نہ ہو گا۔ لیکن اگر ہاتھ میں انگوٹھی ہو تو اسکو ہلاوے اور خلال اور گلیوں میں کرے اور وقت سے قبل تیمم کر لینا درست ہے۔ اور ایک قسم سے کہتی نماز میں فرض اور نقل پڑھنی جائز ہیں اور جب پانی پر قادر ہو گا۔ تب تیمم اس کا باطل ہو گا اور نماز کے اندر اگر قادر ہوا تو نماز اوس کی ٹوٹ گئی اور اگر کوئی نمازی کہ سارا بدن اور کثیر اس کا نا پاک ہے اور بے جاہ پانی کے استعمال پر قدرت نہیں رکھتا ہے تو اس کو اس نا پاکی سمیت نماز پڑھنی جائز ہے۔ بشرطیکہ ستر ڈھانکنے کی

قدر کثیر پاک اسے میسر نہ ہو مسئلہ اگر وضو کے اعضا میں سے ایک عضو میں مرض ہو کہ پانی
پونچھنے میں اس عضو پر ضرر ہوتا ہے یا مرض بڑھتا ہو تو اسکو جائز ہے کہ اس عضو پر مسح
کرے اور دوسرے اعضا کو دھو دے اور اگر وضو کے اعضا میں سے اکثر اعضا میں زخم یا
مرض ہو کہ دھونا ان اعضا کا ضرر کرتا ہے تو اس صورت میں تیمم کر لے۔
کتاب الصلوٰۃ

اسمین پندرہ فصلیں ہیں فصل پہلی نماز کے وقتوں کے بیان میں۔ وقت آئیسے نماز فرض
ہوتی ہے مسلمان مائل بالغ پر اور جو عورت حیض اور نفاس سے پاک ہو اسپر مسئلہ نماز کا وقت
اگر تحریمہ کی قدر باقی رہ جائے اور اسوقت میں کوئی کافر مسلمان ہو جاوے یا لڑکا بلوغ کو
پونچھے یا دیوانہ ہوش میں آوے تو اسپر نماز اسوقت کی فرض ہوئی ف دوسرے وقت
اس نماز کی قضا اسپر لازم ہوگی اور اگر نماز کے آخر وقت میں عورت کا حیض یا نفاس ہو قوف
ہو تو اس صورت میں اگر اسقدر وقت باقی رہے کہ اسمین نہانا اور تحریمہ کرنا ہو سکتا ہے تو
اسوقت کی نماز اسپر فرض ہوگی اور اگر وقت میں اسقدر وسعت نہیں ہو تو نماز اس وقت کی
اسپر فرض نہ ہوگی فجر کی نماز کا وقت صبح صادق کے نکلنے سے شروع ہوتا ہے اور آفتاب
کنارہ نظر آنے تک باقی رہتا ہے اور ظہر کا وقت بعد دوپہر کے شروع ہوتا ہے اور باقی رہتا
ہے جب تک سایہ ہر چیز کا برابر ہو ان چیزوں کے ہوتا ہے۔ سایہ اصلی کے سوا یعنی اس پر ہر چھوٹا
سایہ اصلی کو حساب میں نہیں شمار کرتے ہیں۔ یہ قول امام ابی یوسف اور امام محمدؒ اور باقی
علماء کا ہے اور امام اعظمؒ کی ایک روایت بھی اس قول کے موافق ہے اور دوسری روایت
منفی ہے امام اعظمؒ سے یہ ہے کہ جب تک سایہ ہر چیز کا دو چند اس کے ہو ورنہ سایہ اصلی
کے بت تک ظہر کا وقت نمازی کے ہاتھ نہ جائیگا اور سایہ اصلی کہ وہ ڈیڑھ قدم کا ہوتا ہے
ساؤل میں اور اس کے قبل اور بعد ایک قدم بڑھتا جاتا ہے چار تک بعد اسکے رود و قدم
اور قدم ساؤلان حصہ ہوتا ہے ہر چیز کا ف اور جب وقت ظہر کا تمام ہوتا ہے خواہ اور قبل

موافقی خواہ تانی قول کے موافق تب وقت عصر کا شروع ہوتا ہو اور آفتاب کی زردی نہ گئے
تک کا ملا وقت رہتا ہے اور بعد اوس کے وقت کراہت کا ہے سورج ڈوبنے تک اور اس وقت کرہ
میں اس دن کی عصر ساتھ کراہت بخوشی کے جائز ہو دوسری نماز فرض اور نفل جائز بنیں اور
بعد غروب سورج کے مغرب کا وقت آجاتا ہے سرخی ڈوبنے تک وقت اوسکا رہتا ہو نزدیک
اکثر محلے کے اور نزدیک امام اعظم کے دو قول ہیں ایک قول موافق انہیں اکثر کہے اور دوسرا
قول انکایہ ہو کہ سپیدی ڈوبنے تک وقت مغرب کا رہتا ہے اور تارے ظاہر ہونے کے پیچھے
نماز مغرب کی پڑھنی نہ کر وہ تشریحی ہے اور مغرب کے وقت تمام ہونے کے بعد وقت غشا کا
شروع ہوتا ہے خواہ اول قول کے بعد خواہ تانی قول کے بعد آدمی رات تک راکر تا
ہے نزدیک جمہور کے اور نزدیک امام اعظم کے صبح صادق کے نکلنے تک تہا ہو اور دیر کرنی
نماز ظہر کی گرمی میں اور دیر کرنی نماز عشا کی تہا کی رات تک مستحب ہے اور اوجا اگر نماز کے وقت
اوس حرکت کہ قرأت مسنون کیساتھ نماز اس میں ادا کر سکے اور بعد ادا کرنے کے اگر نماز ظاہر ہو
خواہ وضو خواہ نماز میں پھر ساتھ قرأت مسنون کے یعنی ساتھ چالیس بیت کے نماز ادا کر سکے یہ
مستحب ہے اور دوسری نمازوں میں نزدیک فقیر کے جلدی کرنی بہت بہتر ہے مگر جس حال میں
منتظر جماعت کے لئے ہو وہ تو جلدی نہ کرے اور سورج نکلنے وقت اور دوسری نمازوں میں
ڈوبنے وقت مطلق نماز منع ہے اور یہ تلاوت کا اور نماز بخاری کی بھی بہت منع ہے لکن نماز عصر
اس دن کی آفتاب کے ڈوبنے وقت جائز ہے بشرطیکہ غروب شروع ہونے کے قبل نہایت باوجود
لی ہو اور جب فجر کا وقت شروع ہو تو اس وقت میں فجر کی سنت اور نماز قضا کے سوا
اور تعلیق پڑھنی نہ کرے میں اور بعد عصر اور قبل غروب کے بھی یہی حکم ہو مسئلہ ادا اور
قضا نماز کے واسطے اذان اور تکبیر کہنی سنت ہے اور صفت اذان کی مشہور ہے
ف یعنی اذان کہنے کے وقت منہ قبلہ کی طرف کرے اور بائیں دو ہون انگلیاں
شہادت کی دو ہون کان میں رکھے اور جب حی علی الصلوۃ کہے تب منہ دائیں
طرف پھیرے اور جب حی علی الطلوع کہے بائیں طرف اور پھر کے وقت حی علی القیام

کے بعد الصلوۃ خدیجۃ النعمۃ دوم تب کہ اور اذان کے الفاظ ٹھہر کر کے کھے
 اور مسافر کو اذان ترک کرنی مکروہ ہے اور جو شخص گھر میں نماز پڑھتا ہی اذان شہر کی
 اور کو کفایت ہے فصل دوسری نماز کی شرطوں کے بیان میں شرطیں نماز کی چہرہ میں
 پہلی شرط پاک ہونا نماز کا نجاست حقیقی اور حکمی سے چنانچہ اور گند جکا بیان
 ان دونوں کا دوسری شرط پاک ہونا کپڑے کا تیسری شرط پاک ہونا نجائے نماز کا چوتھی شرط
 مسکنہ کرا قبلہ کی طرف یا چوین شرط ستر ڈھانکنا اور لوٹنی کو ناف سے لے کر
 گھٹنے کے نیچے تک مگر لوٹنی کو پیٹ اور پیٹھ کا ڈھانکنا زیادہ ہے مرد سے اور
 اور آزاد عورت کو سارا بدن ڈھانکنا فرض ہے عمنہ اور دونوں ہاتھ اور پاتوں کی
 پتھیلی کے سوا مسئلہ جو اعضا کہ ڈھانکنا ان کا فرض ہے خواہ مرد خواہ عورت کو جو چھائی حصہ
 اگر ان میں سے کھل جائے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے اور جو بال عورت کے سر سے لگتے رہتے ہیں
 علاء علیہم وہ اعضا ہیں شمار میں اہل بھی جو چھائی کھلنے سے نازوٹ جاتی ہی مسئلہ کتاب الازل
 میں کہ اگر عورت کی آواز بھی ستر میں داخل ہو این ہام نے کہا کہ اس تقدیر پر اگر عورت قرآن
 آواز سے پڑھ لگی تو نماز فاسد ہوگی مسئلہ جسکو ستر ڈھانکے کیلئے کپڑا میسر نہ ہو تو اس کو بغیر کپڑے
 کے بھی نماز پڑھنی جائز ہے مسئلہ اگر نمازی کو جھٹ کچھ کی سلام نہ ہو تو جو طرف اس کا دل
 گواہی دے وہی طرف سوچ کر نماز پڑھے اور بغیر سوچ کے کسی نماز درست نہ ہوگی مسئلہ جو شخص
 قبائے کی طرف منہ کرے دشمن کے در سے خواہ مرض کے سبب سے تو اسکو درست ہے کہ جب ہر
 اسے طاقت ہو اور نہ نماز پڑھے مسئلہ نفل نماز شہر کے باہر سواری پر درست ہے سواری جو طرف
 جائے اس جانب جاوے رضا لقمہ نہیں مسئلہ چنی شرط ان شرائط میں سے نیت کرنی نماز کی
 ہے پس نفل اور سنت اور تراویح کے لئے مطلق نیت درست ہے ورنہ مثلاً دل میں بون قصد
 کر کے نماز پڑھ کر ادا کرنا ہون اور نام نہ سنت یا نفل کا تو بھی درست ہوگی اور نفل اور سنت کے
 واسطے تہجد کے وقت نیت کا تعین کرنا اور سمجھنا ہی میں کہ نفل کی نماز پڑھتا ہوں یا عصر کی

یہ فرض ہو اور مقتدی پر فرض ہو اقلہ کی نیت کرنی امام کے پیچھے اور رکعتوں کے شمار کی نیت
 فرض نہیں ہو ف یہ چھ فرض نماز سے خارج ہیں کس واسطے کہ ہدایت بدن وغیرہ اور چیزیں اور
 نماز اور ایک دوسرے میں داخل نہیں ہاں یہ چھ چیزیں نماز کی شرط ہیں کہ بدون ان نماز صحیح
 نہیں ہوتی ہے اور جو شرط ہوتی ہے وہ باہر ہوتی ہے مشروط فی فصل تیسری نماز کے ارکان
 نماز کے ارکان کے بیان میں ف یعنی ان فرضوں کے بیان میں جو نماز میں داخل ہیں سات فرض ہیں
 اندر نماز کے ایک ان میں دو تحریر ہونا لاکن تحریر کیلئے پاکی بدنی اور شہادت اور منہ طرف قبلہ
 کے منہ مشروط ہے بطرح باقی ارکان میں بھی شرط ہے ف باقی ارکان سے قیام اور قرائت اور
 رکوع اور سجود اور قنوت اور دوسرا فرض ان میں سے قنوت واجب کرنا فجر میں دو
 رکعت کے بعد اور ظہر اور عصر اور عشاء میں چار چار کے بعد اور مغرب اور وتر میں تین تین کے
 بعد اور نفل میں دو کے بعد اور تیسرا فرض نزدیک امام اعظم کے نماز سے خارج ہونا کسی کام کے
 ساتھ اس کی فرضیت امام اعظم کے سوا اور کے نزدیک نہیں اور چوتھا فرض کھڑا ہونا ہر رکعت
 میں باوجود نماز رکوع کرنا چھٹا فرض سجود کرنا ساتواں فرض قرائت پڑھنی۔ لاکن قرائت
 نزدیک امام شافعی اور احمد کے فرض اور نفل کی ہر رکعتوں میں فرض ہے اور نزدیک
 امام اعظم کے پانچون دھتوں میں دو دو رکعت کے اندر فرض ہے اور وتر کی تینون رکعتوں
 اور نفل کی ہر رکعت میں اور قنوت اور جہد اور قرار پڑھنا رکوع اور سجود سے میں یہ سب فرض ہیں
 نزدیک ابی یوسف کے اور اکثر علماء کے نزدیک فرض نہیں ف رکوع کے بعد یہ صحیح ہے
 ہونے کا نام ہوتا ہے اور دونوں سجود سے کے پیچ میں بیٹھنے کا نام جہد اور امام اعظم کے
 نزدیک قرائت ایک آیت کی فرض ہے اور ابی یوسف اور محمد کے نزدیک تین آیت جہد یا
 ایک آیت تیری تین آیت کے باہر ہو اور نزدیک امام شافعی اور احمد کے سورۃ فاتحہ پڑھنی فرض ہے
 اور سہم اللہ بھی اس میں شامل ہے اسلئے کہ بسم اللہ فاتحہ کی آیتوں میں سے ایک آیت
 جو ان دونوں کے نزدیک اور مجاہد سے میں پیشانی اور ناک رکھنی فرض ہے اور وتر میں ان دونوں

۷

۷

جلد

فصل

ایک پرکھنا کر بھی جائز ہو اور شافعی اور احمد کے نزدیک سجدے میں ہاتھ اور ناک اور پھیل
 دو وزن ہاتھ کی اور دو وزن ٹخنے اور انگلیاں دو وزن پاؤں کی کہنی فرض ہو اور نماز کے ارکان
 میں ترتیب نگاہ کہنی فرض ہو فرض یعنی جو رکن ہر رکعت میں مکرر نہیں آتا ہو مثلاً رکوع پہلے
 ترتیب نگاہ کہنی فرض ہو پس اگر کوئی شخص فراشی ہو پہلے رکوع میں گیا چوب یا دیا رکوع سے
 سیدھا ہو کر سورۃ پڑھی اب اس پر فرض ہو کہ پھر رکوع کرے اور اگر رکوع نہ کیا تو نماز اس کی
 فاسد ہوئی کہ اس سے کہ ترتیب فوت ہوئی رکن غیر مکرر میں اور اگر کسی نے ایک رکعت میں
 ایک سجدہ کیا اور دوسرا سجدہ بھول گیا پھر دوسری رکعت میں اس سجدے کی قضا کی اور سجدہ
 سو کر لیا تو اس صورت میں نماز فاسد نہ ہوگی ف اس صورت میں وجہ فوت ہو چکی ہے کہ
 سجدہ عین رکن غیر مکرر میں سے نہیں بلکہ رکن مکرر میں سے ہو کہ اس سے کہ سجدہ ہر رکعت میں کر
 آتا ہے اور جو رکن کرنا ہے اس میں ترتیب فرض نہیں بلکہ واجب ہے اور واجب ترک ہونے
 سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہے ہاں سجدہ سو کا واجب ہوتا ہو پس ترتیب خلاف کر نیکی واجب
 سجدہ سو کا وہ بجا لایا تب اس کی نماز کمال ہوگی اور اگر سجدہ سو کا نہ کرنا تب بھی نماز جائز رہتی
 پر نقصان کیساتھ اور ابن ہمام نے حاکم کی کتاب کافی سے نقل کی ہے کہ کسی شخص نے نماز شروع کی
 اور قرائت اور رکوع دو وزن کر لئے اور سجدہ نہ کیا پھر کھڑے ہو کر قرائت پڑھی اور سجدہ کیا رکوع
 نہ کیا تو یہ تمام ایک رکعت ہوئی ف ان دو وزن صورتوں میں ایک رکعت ہو چکی وجہ یہ ہے کہ
 پہلی صورت میں سجدہ ترک کیا اور دوسری صورت میں رکوع پس پہلی صورت کا رکوع اور پہلی
 صورت کا سجدہ ملکر ایک رکعت پوری ہوئی اور اس طرح پراگڑا رکوع کیا پھر کھڑے ہو کر قرائت پڑھی
 اور رکوع اور سجدے کر لئے تو یہی ایک رکعت ہوئی اور اس طرح اگر پہلا سجدہ کیا پھر کھڑے ہو کر قرائت پڑھی
 اور رکوع کیا اور سجدہ نہ کیا۔ بعد اسکے کھڑے ہو کر قرائت پڑھی اور سجدہ کیا اور رکوع نہ کیا۔ یہ سب ایک رکعت ہوئی
 اور اس طرح پراگڑا پہلی میں رکوع کیا اور سجدہ نہ کیا اور دوسری میں ہی رکوع کیا اور سجدہ نہ کیا اور تیسری میں ہی
 کیا اور رکوع نہ کیا یہ سب بھی ایک رکعت ہوئی ف ان ساری صورتوں کی قیاس کرنا جائز ہو چکی ہے جو مذکور

گھٹنے

اور قہر اولیٰ کرنا اور اس میں اور آخری قہر سے میں التیمات پڑھنی فرض ہے نزدیک امام اعظمؒ کے نہ اگلے
 غیر کے نزدیک مگر نزدیک امام اعظمؒ کے یہ تینوں واجب ہیں اور آخری قہر سے میں التیمات کے بعد
 درود پڑھنا فرض ہے نزدیک امام شافعیؒ اور احمدؒ کے اور سلام سہ یا بھی فرض ہے نزدیک امام مالکؒ اور
 شافعیؒ اور احمد رحمہ اللہ کے نزدیک امام اعظمؒ کے لیکر دو گنے نزدیک واجب ہے اور رکوع اور
 سجدے میں سر ہچکاتے وقت اور ان دونوں سے سر اٹھاتے وقت تکبیر میں کہنی اور رکوع
 میں شبکات رکعتی العظیم ایک مرتبہ کہنا اور سجدے میں شبکات کوئی ایک گنا ایک بار کہنا اور رکوع
 سے سیدھے ہوتے وقت سبح اللہ لیٰ لیٰ کہنا اور دونوں سجدے کے بیچ میں بھیکر کر رکعت
 اعظمیٰ کہنا سارے امور فرض میں امام احمدؒ کے نزدیک نہ ان کے غیر کے نزدیک لیکن
 اگر بھول کر یہ سارے امور یا ان میں سے کوئی امر ترک کر لیا تو نماز فاسد نہ ہوگی امام احمد رحمۃ اللہ
 کے نزدیک بھی اور قرأت پڑھنی مقتدی پر فرض ہے نزدیک امام شافعیؒ کے نہ ان کے غیر کے
 نزدیک بلکہ نزدیک امام اعظمؒ کے مقتدی پر حرام ہے قرأت پڑھنی شبکات رکعتی العظیم ایک
 بار درود گار میرا شبکات رکعتی ایک گنا ایک بار ہے پروردگار میرا بلند سبح اللہ لیٰ لیٰ حمد و
 قبول کیا اللہ نے واسطے اس کے جس نے تعریف کی اس کی رکعت اعظمیٰ اے رب میرے
 بخش مجھ کو فصل چوتھی نماز کے واجبات کے بیان میں امام اعظمؒ کے نزدیک پندرہ چیزیں واجب
 ہیں ایک تو الحمد پڑھنی دوسرے الحمد کے ساتھ پوری سورۃ یا ایک آیت بڑی یا تین آیت چھٹی
 نفل اور ترکیب رکعت میں اور فرض کی دو رکعت میں ثلاثی تیسرے اگر چار رکعت فرض ہو تو
 پہلی دو رکعت میں قرأت مقرر کرنی چوتھے قیام اور رکوع اور سجدے میں تیسب کی نظر پڑھنی
 یعنی فرض اور واجب کو اس کے مقام پر دو کرنا یا تین رکوع اور سجدے میں ایک تسبیح
 کے قدر قرار پکڑنا چھٹے سیدھا کھڑا ہونا رکوع کے بعد ساتویں سیدھا بیٹھا دونوں
 سجدے کے بیچ فضاویٰ فاضی میں کہنا ہے کہ اگر نمازی رکوع سے سجدے میں گیا دونوں قہر
 کر لیکر نماز اسکی اور حنفیہ اور مجتہد کے نزدیک جائز ہوگی پر سجدہ سہو کا اس پر واجب ہوگا۔

✓ فرض: ثابت ہر ایک فرض میں چار رکعتیں
✓ واجب: ہر ایک فرض میں چار رکعتیں

۴ رکعتیں ہر ایک فرض میں چار رکعتیں ہر ایک فرض میں چار رکعتیں
اگر ایک رکعت میں دو رکوع کئے یا تین سجود کئے یا پہلے التیمات کے بعد دو رکوع اور
تیسری رکعت کے قیام میں دیر لگی تو ان تینوں صورتوں میں سجدہ سہو کا لازم آدیکاف وجہ سجدہ سہو لازم
ہوئی یہ کہ پہلی صورت میں دوسری رکوع کے سبب سجدہ کر لینا دیر لگی اور دوسری صورت میں سجدہ
سجدہ کے سبب کھڑے ہونے میں دیر لگی اور تیسری صورت میں دو رکوع ہونے کے باعث تیسری رکعت کے
قیام میں دیر لگی پس ان صورتوں میں ارکان کیلئے پے درپے ادا ہونے میں خلل واقع ہوا اسلئے
سجدہ سہو لازم آیا گیا جو میں التیمات پڑھنی آخری قعدے میں بارہویں قرائت پکار کے پڑھنی
امام کو دو رکعت میں مجزاً اور مشرب اور عشا اور عید اور دونوں غیر کے ان اور آہستہ پڑھنی نظر اور عصر اور
وکی لقلوین تیسریوں یا ہر ہوتا نماز سے لفظ سلام کہہ کر جو دوہویں قعدے توفیق پڑھنی درمیان
چند ہویں دو رکعت کی نماز میں چار چار رکعتیں کہنی اور امام اعظم کے نزدیک فرض اور چار ہویں
اور واجب اور چار فرض ترک کرنے سے نماز باطل ہوتی ہے اور واجب کے ہل کر ترک کرنے سے
سجدہ سہو واجب ہوتا ہے پس اگر کسی نے بھول کر واجب ترک کیا پھر اس نے سجدہ سہو
کر لیا تو نماز درست ہوئی اور اگر سجدہ سہو نہ کیا تو واجب ہو کہ نماز پھر پڑھے اور اگر واجب تصدق کر
کیا تو اس صورت میں بھی اعادہ نماز کا واجب ہے اور جو پھر کے نماز پڑھی فرض اگر کیا پھر واجب
کے ترک سے گناہ سر پر ہوا اور اما مومن کے نزدیک فرض اور واجب ایک چیز کو فرض یعنی وہ
لوگ اسی فرض کو فرض بھی کہتے ہیں اور واجب بھی جن چیزوں کو امام اعظم واجب کہتے ہیں اور ان کے
مزدک بعضے ان میں کو فرض ہیں اور بعضے سنت مگر وہ لوگ فرض نہیں کہ سجدہ سہو بعضے فرض
کے ترک کرینے بھی لازم آتا ہے اور بعضے سنت کے ترک سے بھی ف مردان و مومن
اور سنتوں کو وہ فرض اور سنت ہیں کہ جبکہ امام اعظم واجب کہتے ہیں اور وہ لوگ ان میں کو بعضے
فرض کہتے ہیں اور بعض کو سنت واللہ اعلم بالصواب فیصل پانچون سجدہ سہو کے بیان میں
مسئلہ سجدہ سہو کا طریق یہ کہ آخری قعدہ میں التیمات کے بعد دہائی طرف سلام پیر کے

سنت: ہر ایک فرض میں چار رکعتیں (مکرر)
واجب: ہر ایک فرض میں چار رکعتیں (مکرر)

دو سجدے کرے بعد اس کے استیحات اور درود اور دعا پڑھ کر دو وزن طرف سلام پیرے اور اگر
 سلام پیرے کے قبل سجدہ سو کر لیا تو بھی درست ہے اور اگر ایک نماز میں کئی واجب سہول کر
 چھوڑ دے تو ایک بار سجدہ سو کر لینا کفایت کرتا ہے اور اگر امام سجدہ سو کرے تو سب کو
 چاہیے کہ اس میں امام کی تالیف داری بجا لاوے اگرچہ جو وقت امام نے سو کیا تھا اس وقت اس
 سہو میں وہ شریک نہ تھا۔ اور اگر سب کو سنے امام کے سلام پیرے کے بعد اپنی باقی نماز پڑھنے
 میں سو کیا تو پھر سجدہ کر لیوے ف سب کو اس کو کہتے ہیں کہ جسکی کچھ نماز اچھے سے کی ہو یعنی
 امام جب ایک رکعت یا دو رکعت پڑھ چکے تھے اگر کل جادری مسئلہ پانچون وقت کی نمازوں
 میں جماعت فرض ہے نزدیک امام آخر کے لیکن نماز منفرد کی بھی درست رکھتے ہیں اور دو
 رحمۃ اللہ کے نزدیک نماز منفرد کی اصلاح درست نہیں اور شافعی رحمۃ اللہ کے نزدیک جماعت
 فرض کفایہ ہے یعنی محلہ کی مسجد میں اگر ایسے لوگ جماعت قائم کر لیں تو اور دوسرے نے سو جماعت
 کی فرضیت ساقط ہو جاتی ہے نہ فرضیت فرض کی اور ابو حنیفہ اور مالک رحمۃ اللہ کے نزدیک
 جماعت سنت ہو کہ وہ ہے قریب واجب کے اور جماعت تمام ہو جائیکا احتمال ہو تو نجس
 کی سنت بادھو اس کے کہ سب سنتوں سے تاکید اسکی زیادہ ہو اسکو بھی چھوڑ دیوے اور
 شریک کے لوگ ترک جماعت کی عادت کریں تو ان سے زانی چاہئے کرنی جب تک کہ جماعت
 قائم نہ کریں مسئلہ صرف عورتوں کی جماعت ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ ہے اور اماموں کے
 نزدیک درست ہو مسئلہ امامت کیلئے سب سے بہتر وہ شخص ہے کہ جو اچھی قرأت جانتا
 ہو اور وہ ایسا ہو کہ نماز فرائض اور واجبات اور سنن اور مکروہات اور منکرات اور مستحبات
 سے واقف ہو بعد قاری کے عالم بہتر ہے اور وہ عالم ایسا ہو کہ نماز صحیح ہونے کے قدر
 قرآن پڑھنا جانتا ہو اور اکثر علماء کے نزدیک قاری سے عالم بہتر ہے۔
 فائدہ۔ یعنی زے قاری سے القیہ عالم بہتر ہے اور جو قاری واقف ہو نماز کے احکام سے وہ ایسا
 قاری بیشک اور بے شبہ ترے عالم سے بہتر ہے اور امامت فاسق کی مکروہ ہے

پڑھی ایک مقتدی نے پیغمبر علیہ السلام کے نزدیک شکایت کی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
 اسے معاذ کرو فتنہ اور ملاوگناہ میں ڈالتا خوف یعنی قرأت اس قدر روزانہ پڑھتے ہو کہ لوگ
 نماز چھوڑتے ہیں اور گناہ گار ہوتے ہیں۔ مثل سج اسم اور الشمس اور ان کے مانند
 پڑھا کر غرض یہ ہو کہ مقتدیوں کے احوال پر نظر رکھتی بہت ہی ضرور ہے اور جمعہ کے دن
 صبح کی نماز میں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ الم سجدہ اور سورۃ دھیر پڑھی اور مقتدی چچا
 ہو کہ امام کی قرأت کی طرف متوجہ رہے اور نفل نمازوں میں رغبت اور خوف کی آیات میں
 دعا مانگنی اور صافی چاہنا اور دنخ سے بچنا مانگنا اور بہت کما سوال کرنا سنت ہو جب
 قرأت سے فراغت ہو تو اللہ اکبر کہتا ہو اور کوع میں جاوے اور کوع میں جانیکے اور کوع
 سے سر اٹھائیکے وقت دونوں ہاتھ اٹھانا نزدیک ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے سنت نہیں
 لیکن اکثر فقہاء اور محدثین اسکو سنت ثابت کرتے ہیں اور کوع میں دونوں گھٹنوں کو
 دونوں ہاتھ سے مضبوط پکڑے اور انگلیوں کو کھلی رکھے اور سر اور پیٹھ کو چتر کے ساتھ برابر
 کرے اور جس قدر قرأت میں دیر کی اس کے مناسب رکوع میں ہی دیر کرے سبحان للی
 العظیم تین یا پانچ یا سات بار کہے یعنی رعایت طاق کی رکھے اور اونی مرتبہ تین بار پڑھے اور
 مقتدی امام کے بعد رکوع اور سجدے میں جاوے اور مقتدی کو امام کے آگے رکوع
 اور سجدے میں جانا حرام ہے پہلے امام سر اٹھاوے بعد اسکے مقتدی اور سر اٹھائے
 وقت نزدیک امام اعظم کے امام یحییٰ اللہ عنہ کہے اور مقتدی دُبَّكَ اللہُ اللہ
 اور کیلائیہ نے والدہ دونوں کے اور نزدیک امام ابو یوسف اور امام محمد کے امام بھی
 دونوں کہے بعد اس کے تکبیر کہتے ہوئے سب سجدے میں جاویں پہلے دونوں کہنے
 رکھیں بعد اس کے دونوں ہاتھ پیر ناک اور ہاتھ دونوں ہاتھ کے سج میں رکھیں اور
 انگلیاں دونوں ہاتھ کی ملا کر کہنے کی طرف رکھیں اور بازو کو بغل سے اور پیٹ کو ان کو اور
 ٹہنی اور باہر کو زین سے دو رکھیں اور مرتبہ تین ان سب کو ملا کر رکھیں قیام اور رکوع کے مناسب

سجدے میں دیر کرے سُبحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى تین یا پانچ یا سات بار پڑھے اور تیسری رکعت
 بار پڑھے آہستہ اور اطمینان کیساتھ بعد اسکے اَللّٰهُ اَكْبَرُ کہتا ہوا سر اٹھاوے اور قنار کے ساتھ
 بیٹھکر دعا پڑھے اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ ذَنْبِيْ وَارْحَمْنِيْ وَارْحَمْنِيْ وَارْحَمْنِيْ وَارْحَمْنِيْ
 یا اللہ بخش مجھکو اور رحم کر مجھ پر اور راہ دکھا مجھکو اور روزی دے مجھکو اور بلند کر مرتبہ میرا اور
 غنی کر مجھکو روایت کی اس کو ترمذی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بعد اس کے
 اللہ اکبر کہے پھر سجدہ کرے مانند پہلے کے اور اسی طرح سُبحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى کہے چھ
 تکبیر کہتا ہوا اٹھے اول مُنہ بعد اس کے دو وزن ہاتھ بعد اسکے دو وزن کھٹنے اٹھا کر کھڑا ہو دتے
 اور دوسری رکعت پہلی کی طرح پڑھے لکن ہمیں بتا اور اعوذ نہ پڑھے اور جب دوسری رکعت
 تمام کرے تب بایں پاؤں بچھاوے اور سپر بیٹھے اور داہنے کو کھڑا رکھے اور انگلیاں ہونہ
 پاؤں کی قبلے کی طرف رکھے اور دو وزن ہاتھ کو دو وزن زانو پر رکھے اور داہنے ہاتھ کی
 حنظل اور منجھو بند کرے اور بیچ کی اور انگلی اور ایہام کو ملا کر حلقہ کرے اور شہادت کی انگلی
 کھلی رکھے اور التماس پڑھے اِنَّ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ اَنْتَ مُحَمَّدٌ اَنْتَ مُحَمَّدٌ اَعْبُدْ
 وَتَقُوْا مَعُوْلًا پڑھنے کے وقت اشارہ کرے یہ اشارہ کرتا چارون امام کی ہدایتوں سے
 ثابت ہے لکن مشہور مذہب امام اعظم کا یہ ہے کہ اشارہ نہ کرے ف مختار یہ ہے کہ
 اشارہ کرے اس لئے کہ بہت فقہاء اور محدثین سے ثابت ہوا اور انگلیاں ہاتھ کی کبیر کی طرف
 متوجہ رکھے اور پہلے قدمے میں تشہد سے زیادہ نہ پڑھے اور پیچھے تشہد کے اللہ اکبر کہتا
 ہوا تیسری رکعت کیلئے اٹھے اور اُس اُٹھنے میں دو وزن ہاتھ اٹھانا بہت مالوم کے نزدیک
 سنت ہے نزدیک ابو حنیفہ اور شافعی کے اور تیسری اور چوتھی رکعت میں فقط اَھم
 لبم اللہ سمیت پڑھے آہستہ جب چارون رکعت سے فارغ ہو تب فقہ احنہ
 کر کے جی طرح پر فقہ اولیٰ کیا تھا اور اِیمن بعد تشہد کے درود پڑھے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ
 وَعَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ کَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی اِبْرٰهِيْمَ وَعَلٰی اٰلِ اِبْرٰهِيْمَ اِنَّکَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلٰی

مُحَمَّدٌ وَعَلَىٰ آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَعَلَىٰ آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ
 یا اللہ رحمت خاص پہنچ حضرت محمد پر اور پر اولاد حضرت محمد کے جیسے کہ رحمت پہنچی تو نے
 اوپر ابراہیم اور اوپر اولاد ابراہیم کے تحقیق تو تعریف کیا گیا بزرگ ہے یا اللہ برکت اتار اوپر
 محمد کے اور اوپر اولاد محمد کے جیسے کہ برکت اتاری تو نے اوپر ابراہیم کے اور اوپر اولاد
 ابراہیم کے تحقیق تو تعریف کیا گیا بزرگ ہے بعد از وہ کہ جو دعائے شاہِ ساتھ الفاظ قرآن کے
 ہو وہ پڑھے اور جو دعائیں حدیث سے نقل کی گئیں وہ بہتر ہیں خصوصاً یہ دعا اللھُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ
 بِكَ مِنْ عَذَابٍ جَهَنَّمِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ
 الْمَسِيحِ الدَّجَالِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْحَيَاةِ الْمَمَاتِ اللھُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ
 بِكَ مِنْ الْمَكْرِ وَاَلْمَغْرَمِ یا اللہ تحقیق میں پناہ مانگتا ہوں تجھ سے دوزخ کے
 عذاب سے اور پناہ مانگتا ہوں میں تجھ سے عذاب قبر سے اور پناہ مانگتا ہوں تجھ
 سے کلمے دجال کے فتنے سے اور پناہ مانگتا ہوں تجھ سے زندگانی اور مرگ کے فتنے
 سے یا اللہ تحقیق میں پناہ مانگتا ہوں تجھ سے گناہ اور قرض سے اور عورت دوزخ جیسے
 میں بائیں چوڑ پر بیٹھے اور دونوں پاؤں بائیں طرف سے نکال دیو اور جینے پاڑھ چلے تب سلام
 پیرے دوزخ طرف اکیلا نازی نیت فرشتوں کی کرے ف یعنی دل میں تصدق کرے فرشتوں
 پر سلام علیک کرتا ہوں اور اہم نیت مقتدیوں اور فرشتوں کی کرے اور مقتدی نیت اہم
 اور تمام مقتدیوں اور فرشتوں کی اور چاہیے کہ نہ لا حضور دل اور تواضع کیا تم پڑھے اور سجدے
 کی حکم نظر رکھے اور بعد سلام کے آیتہ الکرسی ایک بار اور سبحان اللہ تین بار اور الحمد للہ
 تین تین بار اور اللہ اکبر تین تین بار اور کلمہ لا الہ الا اللہ وھو لا شریک لہ کہ لہ اللہ وھو لا
 الحمد کہ ہو علیٰ اکل شیء قد بکرم ایک بار پڑھے کوئی معبود نہیں ہے مگر ایک اللہ کوئی شریک
 شریک نہیں ہے کسی کے باوجود شاست ہو اور اسی کیلئے تعریف ہو اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔
 فصل ساتویں نماز کے حدیث کے بیان میں اگر نماز میں حدیث لاحق ہو تو وہ منسوخ ہے

اور اسی پر نایاب ہے یعنی وضو اگر آپ سے ٹوٹ جائے تو وضو کرے اور اس لفظ کے بعد نماز پوری کرے یعنی جس مقام میں حدت ہو اسی مقام پر پڑھے اور اگر نماز اکیلا ہو تو اس کو پھر شروع سے نماز پڑھنی بہتر ہے اور اگر امام ہو تو خلیفہ پڑھے بعد اوس کے وضو کر کے مقتدیوں میں داخل ہو جائے اور اگر مقتدی ہو تو وضو کر کے پھر اوس مکان میں آدے جہاں سے گیا تھا اور اس عرصہ میں جو کچھ امام پڑھ چکا ہو اول اوس کو ادا کرے بغیر قنوت کے پھر امام کے ساتھ شریک ہو جاوے اور اگر امام نماز سے فارغ ہو تو مقتدی مختار ہے اگر چاہے پہلے مکان میں پھر آوے اور اگر چاہے جس مکان میں وضو کیا اسی مکان میں نماز پوری کرے اور اگر قصد حدت کرے گا تو نماز فاسد ہوگی بنا کر کرنی درست دھوگی اور اگر نماز زمین بالا ہو یا اختلام ہو یا اکل کھلا کے ہنس یا نجاست منع کرنیوالی نماز کی اوس پر پڑی یا کوئی زخم ہو بیٹھے والا اس کو ہو بخایا وضو ٹوٹنے کے گمان پر مسجد سے نکل آیا۔ پیچھے اوس کے ظاہر ہوا کہ وضو نہیں ٹوٹا تھا یا مسجد کے سوا کسی اور جگہ میں نماز پڑھتا تھا اس جگہ وضو ٹوٹنے کے گمان سے صف سے الگ ہوا بعد اس کے معلوم ہوا کہ حدت نہیں ہوا تھا ان صورتوں میں نماز فاسد ہوگی بنا جائز نہ ہوگی اور اگر مسجد یا صف سے باہر بیٹھ ہوا تو بنا کرے اور اگر قصد آخر میں احتیات کے بعد حدت لاحق ہو تو وضو کر لے اور سلام پھیرے اور اگر احتیات کے بعد قصد حدت کی وجہ نزدیک امام اعظم کے نماز اس کی تمام ہوگی و جب تمام ہوگی یہ ہے کہ نماز کو کوئی فعل کے ساتھ نماز سے نکلنا فرض ہے۔ نزدیک امام اعظم کے پس قصد حدت کرنا بعد تشہد کے یہ بھی ایک فعل ہے اور اگر احتیات کے بعد یتیم کرنے والا یا بی پر قادر ہو یا اپنی سنے کوئی سورۃ سیکھی یا شنگا کرے پر قادر ہوا یا اشارہ کے پڑھنے والا رکوع اور مسجد سے پر قادر ہو یا مدت مسجد سے تمام ہوئی یا سورۃ مختصر سے عمل کے ساتھ یا کون سے نکالا یا صاحب ترتیب کو قضا یا و آئی قضا کی فصل میں ذکر صاحب ترتیب کا آتا ہو یا قاری نے اسی کو خلیفہ پڑھایا خبر کی نماز میں قنوت نکلنا

یا جسے کی نماز میں التحیات کے بعد عصر کا وقت داخل ہوا یا صاحب عذر کو مثل سلسل البول وغیرہ
 والے کو عذر جانا رہا یا زخم اچھا ہو کر اس کی ٹہنی گڑبڑی ان صورتوں میں نزدیک امام اعظم کے
 نماز باطل ہوئی اس لیے سب کے کھصلی کا باہر ہونا نماز سے فعل کیساتھ فرض تھا اور وہ فکسل
 نہیں یا گیا ان صورتوں میں کیونکہ یہ امور مذکورہ اُس کے اختیار کے نہیں پس اگر کوئی امر
 اتین میں سے التحیات کے بعد حادث ہو جائے تو گو یا کہ پہنچ نماز میں ہوا اس نے نماز اسکی
 باطل ہوئی اور نزدیک صاحبین کے باطل نہیں ہوئی اس باعث کہ اگر نزدیک نماز فعل
 اختیار کی گئی تھی باہر ہونا فرض نہیں ہے پس التحیات کے بعد اگر کوئی امر اتین میں سے حادث ہو جائیگا
 تو نماز صحیح ہونا ثابت ہوگا مسئلہ اگر امام کو حدیث ہو اس نے مسبوق کو خلیفہ کیا تو مسبوق نماز
 پوری کر کے پھر مد رک کو خلیفہ کرے تا مد رک تو م کیساتھ سلام پھر سے مسبوق بعد اسکے کھڑا ہو کر
 اپنی نماز تمام کرے ف مد رک اسکو کہتے ہیں کہ جس نے تمام نماز امام کیساتھ پڑھی مسئلہ اگر
 رکوع یا سجدے میں حدیث لاحق ہو وضو کے بعد جب بنا کر لگایا اس رکوع اور سجدہ کو پھر ادا کرے
 اور اگر رکوع اور سجدے میں یاد آیا کہ پہلی رکعت میں سے ایک سجدہ یا سجدہ تلاوت کا نیت ہوا
 تھا اس سجدے کو فقہاء کہے لیکن دوسرا اس سجدے کا مستحب ہو واجب نہیں ادا کرے
 امام کو حدیث ہوا اور مقتدی ایک مرد پر تو قہمی مرد خلیفہ ہو گا بدون تعین کرنے کے اور اگر مقتدی
 ایک عورت ہو تو نماز دونوں کی فاسد ہوگی اور اگر مقتدی ایک لڑکا ہو تو اس صورت میں بھی
 یہی حکم ہے اور ایک روایت میں آیا ہے کہ نماز امام کی فاسد ہوگی اگر عورت یا لڑکے کو خلیفہ نہ
 کیا ہو مسئلہ اگر امام قرائت سے بند ہو جائے تو اسکو خلیفہ کرنا درست ہے اگر قرائت نماز جائز
 ہو چکی قدر نہ پڑھی ہو مسئلہ اگر کوئی شخص امام کو نماز میں باوے تو جس رکن میں پایا اس
 رکن میں داخل ہو جائے اگر رکوع میں پایا تو رکعت ملی اور اگر رکوع میں پایا تو رکعت نہ
 ملی پس حقیقت امام اپنی نماز سے قرائت کرے تو اسوقت مسبوق سجدہ نماز اسکی نیت
 ہوئی اسکو پڑھ لے اور مسبوق کی نماز قرائت کے حق میں اول نماز کا حکم کہتی ہے اور بیٹھنے کے حق میں آخر نماز کا

محکم یعنی مثلاً اگر ایک رکعت فجر یا دو رکعت مغرب کی یا تین رکعت عشاء کی امام کیساتھ ملو تو امام کے سلام کے پیر نیچے بیکھڑا ہو کر کھڑا اور اعوذ باللہ پڑھے جب طرح اول نماز میں پڑھتے ہیں بعد اسکے الحمد اور سورۃ کیساتھ ایک رکعت پڑھ کر قعدہ اخیرہ کر کے سلام پیرے اور اگر مثلاً ایک رکعت مغرب کی ملی تو دوسری رکعت میں ثنا اور اعوذ باللہ کے بعد الحمد سورۃ سمیت پڑھ کر قعدہ اولیٰ کر کے پھر کھڑا ہو کر ایک رکعت اور الحمد سورۃ سمیت پڑھ کر قعدہ اخیرہ کر کے اور سلام پیرے مسئلہ مسبوق کے پیچھے نماز پڑھنی درست نہیں نزدیک ابو حنیفہؒ کے مگر شافعیؒ اسکو جائز رکھتے ہیں۔
ف یعنی امام کے سلام پیرے کے بعد مسبوق جب اپنی قوتی نماز کو قضا پڑھتا ہو تو اس وقت اگر کسی نے اسکے پیچھے اقتدا کیا تو اس مقتدی کی نماز درست نہ ہوگی نزدیک ابو حنیفہؒ کے اور نزدیک شافعیؒ رحمۃ اللہ کے جائز ہوگی مسئلہ اگر تازی دو رکعت کے بعد بھول کر تیسری رکعت کے لئے اٹھا اور قعدہ اولیٰ نہ کیا تو جب تک کہ بیٹھنے کے قریب ہو تو بیٹھ جاوے اس صورت میں سجدہ سہو واجب نہ ہوگا اور اگر کھڑے ہوئے کے قریب ہو گیا تو کھڑا ہو جائے نہ بیٹھے بیٹھ گیا تو نماز فاسد ہوگی اور بعض کے نزدیک فاسد نہیں ہوتی ہے پر سجدہ سہو کرنا ہوگا اور اگر چار رکعت کے بعد کھڑا ہو گیا تو جب تک پانچویں رکعت کی واسطے سجدہ نہیں کیا تو بیٹھ جائے اور قعدہ اخیرہ کر کے سلام پیرے اور سجدہ سہو کر لے اور اگر پانچویں رکعت کیلئے سجدہ کیا تو نماز مکمل باطل ہوئی اب اگر چاہے چہرے رکعت پڑھ کر سلام پیرے اور سجدہ سہو کرے اور چاہے چہرے رکعت نہ پڑھے اسکو قعدہ اخیرہ کرے اور سلام پیرے اس صورت میں چار رکعت نفل ہوگی اور رکعت باطل ہوگی فصل آٹھون دقت نماز کی قضاء پر جس کے بیان میں۔ اگر نماز کا وقت فوت ہو جائے تو قضا ہے اذان اور تکبیر کے ساتھ مانند ادا کے پس اگر قضا جماعت کیساتھ پڑھی جائے تو مغرب اور عشاء و فجر کی نماز میں قرأت پکار کے پڑھنی واجب ہوگا اگر اکیلا پڑھتا ہو تو آہستہ پڑھے مسئلہ قضا اور دقت نماز میں ترتیب فرضی اور فرض و ترہن بھی نزدیک اہل علم کے پس باوجود نقصان و مہر کے اگر نماز و قیتہ پڑھے گا تو نماز و قیتہ فاسد ہوگی پھر اگر

فانستہ کی نماز پڑھی دوسری دقتیہ کی ادا کرنے کے آگے تو پہلے دقتیہ کی فرضیت باطل ہو گئی
اور اگر فائتہ کی قضاء پڑھنے کے آگے پانچ نماز دقتیہ اولیٰ تو یہ سب دقتیہ فاسد ہوئیں۔
فساد موقوف کے پس اگر بعد اس کے دقتیہ چھٹی پہلے ادا کرے فائتہ کے پڑھی تو یہ سب دقتیہ
صحیح ہوئیں نزدیک امام اعظمؒ کے نہ نزدیک صاحبین کے ف نقصان میں اجمال کی یون
کہ جو شخص صاحب ترتیب ہو سکے اس کو قضاء اور دقتیہ میں نماز ترتیب کیساتھ پڑھنی فرض
ہے صاحب ترتیب اس کو کہتے ہیں کہ جس شخص کی نماز چھ سے کم قضاء ہو خواہ ایک ہو خواہ
دو خواہ تین خواہ چار خواہ پانچ اور جو پوری چھ ہوئیں تو وہ صاحب ترتیب نہ رہا پس جب
تک صاحب ترتیب ہو تب تک اُسے فرض ہو کہ اول قضاء نماز پڑھ لیوے اسکے بعد دقتیہ پڑھے
اور اگر قضاء یا دقتیہ کے دقتیہ پڑھے گا تو دقتیہ فاسد ہوگی مثلاً ایک نماز فوت ہوئی اوس کی
اوس کو یاد رکھ کر ایک دقتیہ پڑھی تو یہ دقتیہ فاسد ہو گئی لاکن فساد اس کا موقوفی ہو یعنی اگر اس
دقتیہ کے پیچھے یک سخت اور چھ دقتیہ پڑھتا گیا اور اس موقوفی کو اگلے بیچ میں نہ پڑھا تو یہ
سب دقتیہ صحیح ہوئیں اور فساد دقتیہ اولیٰ کا بھی اونٹھ گیا اور اگر اس نے ایسا نہ کیا بلکہ
فوتی کو یاد رکھ کر ایک دقتیہ پڑھی پھر دوسرے وقت میں دقتیہ سے پہلے اوس فوتی کو پڑھا
تو اس صورت میں دقتیہ کی فرضیت باطل ہوئی یعنی فرض نہ رہی فضل ہو گئی مسئلہ اگر سخت یا ہلکا
بے وضو پڑھے اور سخت اور وتر کو وضو کے ساتھ پڑھے تو غشاء کے ساتھ سخت
پھر پڑھے اور وتر پڑھے نزدیک امام اعظمؒ کے اور نزدیک صاحبین کے وتر بھی پڑھے مسئلہ
ترتیب سابقہ ہونی پڑھنے کے سبب ایک تو دقتیہ نماز کے وقت تک ہو یکے سبب دوسرے کو
کے سبب تیسری جو وقت اسکے ذمہ چھ یا زیادہ چھ سے نماز فائتہ ہوئیں خواہ فی ہون خواہ اولیٰ کے سبب
ف مثلاً کسی نے چھ نمازیں تقاضا کیں اب سالوین نماز ان چھ کے یاد رکھنے پر اس نے
پڑھ لی تو بھی درست ہے۔ پس جو وقت فوتی نمازیں ادا کر چکے گا تو ترتیب پھر عود
کرے گی اور اگر چھ یا زیادہ چھ سے فوت ہوئیں اور کوئی نمازین ان میں سے قضاء پڑھیں۔

یہاں تک کہ کم چھ سے باقی رہیں تو نزدیک بعض کے اس صورت میں ترتیب رجوع کر لگی اور فتویٰ اس قول پر ہے کہ ترتیب رجوع ذکر لگی جب تک تمام ادا ہوگی فصل نون نماز فاسد کرنا بے نوالی اور مکروہ کرنا بے نوالی چیزوں کے بیان میں۔ کلام اگرچہ بھوکہ ہو یا نیند میں نماز فاسد کرنا ہو اور اسی طرح سوال کرنا اس چیز کا کہ جو چیز آدمیوں سے بھی مانگتا ہو سکے مثلاً کھانا یا اللہ قلاتی عورت کیساتھ میرا نکاح کر دے اور ناکرنا اور دوسرے آہ اور پریشانی سے آف گھٹا اور ساتھ آواز کے رہنا اور دیا مصیبت سے نہ بہشت اور دوزخ کے ذکر صرف یعنی بہشت اور دوزخ کا ذکر شکر روتے سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہوا اور کھنکھارنا بے غدار اور چھیننے والے کو برکت کشت اور خوشخبری کا جواب الحمد للہ کیساتھ دینا اور بری خبر کا جواب رنا للہ و اننا الیکہ منا اچھوٹے۔ کیساتھ اور خیر متعجب کا جواب سبحان اللہ یا لا حول ولا قوۃ الا باللہ کیساتھ دینا یا یہ امور نماز کو فاسد کرتے ہیں اور اگر آپے امام کے سوا اور کو تبادے تو نماز فاسد ہوتی ہوا اور اپنے امام کو تباہی سے فاسد نہیں ہوتی ہوا اور سلام کرنا مقصد اور جواب دینا سلام کا خواہ مقصد ہوا خواہ ہوا یا یہ دونوں نماز کو فاسد کرتے ہیں نہ سلام ہوا اور قلاتن دیکھ کر پڑھنا اور کھانا پینا اور عمل کثیر بے نماز کو فاسد کرتے ہیں۔ اور عمل کثیر وہ ہے کہ اوس کام میں دونوں ہاتھ لگا لیں حاجت ہو اور نزدیک بعض کے عمل کثیر وہ ہے کہ اوس کام کے کرنا بے کسو دیکھنے والا جانے کہ یہ شخص نماز میں نہیں اور بعض نے کہا کہ جس کام کو نماز آپ کثیر سمجھے وہ عمل کثیر ہے اور اگر نجاست پر سجدہ کیا تو نماز فاسد ہوگی اور اگر ایک شخص نماز پڑھ رہا تھا اسکے نام پڑھنے کے قبل دوسری شریعت کی سے تحریم ہو تو پہلی نماز باطل ہوگی اور اگر اس پہلی نماز کو پھر سے تحریم کیساتھ شروع کیا تو باطل نہ ہوگی اور جو کھانا کہ دانت میں لگا تھا اگر اس کو کھا لیا تو کھانا کھالیا پس اگر وہ چنے سے کم ہے تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ اور اگر چنے کے برابر ہو تو فاسد ہوگی اور اگر کسی مکتوب پر لکھی اور معنی اوس کے دریافت کئے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر زمین یا دکان پر نماز پڑھتا ہو اور اس کے سامنے سے کوئی چلا گیا

تو نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ جانے والا عورت یا گدھا ہو یا گناہ لیکن اگر عقلمند چاہے تو دینا والا
گناہگار ہوگا مگر جو وقت کہ دوکان بند ہو اس طور پر کہ جائے اسے کا سر نماز کے پاؤں
کے برابر ہو تو گناہگار نہ ہوگا اور سنت وہ ہے کہ نماز میدان یا سر راہ میں ایک لکڑی
کھڑی کرے ایک ہاتھ کی لمبی اور ایک اونٹنی کے برابر موٹی اور اپنے قریب ۱۰ سونے یا پتھر
کے برابر کھڑی کرے اور سترہ سانسے رکھ دینا یا زمین پر خط کھینچنا قاعدہ بنین رکھنا ہے اور
امام کا سترہ قوم کو کفایت کرتا ہے اور اگر سترہ نہ ہو تو نماز کو گزرنے والے کو اشارے سے
یا بیچ بکھر کر گرنے سے دفع کرے نہ دو وزن سے ۴ یعنی یون نہ کرے کہ اشارے سے
اور بیچ بھی کے مسئلہ اگر دو تہ والے کپڑے پر نماز پڑھی اور اسکے استری کی نجس تھی اس
صورت میں اگر دو وزن ترسی ہوئی ہیں تو نماز صحیح ہوگی اور اگر سنی ہوئی ہیں تو صحیح نہ
ہوگی اور کچھ ہوئے کپڑے پر نماز پڑھی اور ایک طرف اس کا نجس ہو تو نماز جائز ہوگی
یا کہ ایک جانب ہلانیسے ناپاک کی جانب ہلے نہ بلے اور اگر کپڑا البنا ہے کہ ایک طرف اسکا
سہنکر نماز پڑھتا ہے اور جس طرف نجس ہو وہ زمین پر پڑا ہے اس صورت میں اگر مصلیٰ کے ہلنے
سے نجس کی جانب ہلتا ہے تو نماز درست نہ ہوگی اور اگر نہیں ہلتا ہے تو درست ہوگی۔
مسئلہ کہ وہ بے کپڑے یا بدن کیساتھ نماز میں کھینٹا کرتا ہے عمل کھینٹا اور اگر کثیر ہے تو نماز کو
غاصہ کر دیا اور کہ وہ بے کنگریان سجدے کی جگہ سے ہٹا کر جس صورت میں کہ سجدہ
کرنا ممکن نہ ہو تو ایک بار یا دو بار شاد سے ف اگر تین بار ہٹا دیا تو نماز فاسد ہوگی۔
اور کہ وہ ہے انگلیوں کو ٹکراتے کھینچ کر چٹکانا اور ہاتھ کمر پر رکھنا اور دھنی یا پائین طرف منہ لانا
بدن سینہ پھیرنے کے کتبہ کی طرف سے اور سینہ پھیر جائے گا تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ اور کہ وہ
ہے اقدار یعنی دو وزن زناؤ کھڑے کر کے اور دو وزن ہاتھ زمین میں رکھ کے ہاتھ پر کھڑے
کی بیٹھک بیٹھنا اور دو وزن یا ہون کو سجدے میں زمین پر بچھانا اور سلام کا جواب
ہاتھ سے دینا اور فرض میں سینہ چار زانو بیٹھنا اور کھڑے کو سنی گئے کے احتیاط

سے ٹھیک اور سڈل ثواب یعنی کپڑے کو سر اور کندھے ڈال کر دو فون کنارے کو بدو ن سلا کے ٹر کا دنیا اور جہانی یعنی عایشیہ کہ جہانی کو دفع کرے اور کھانسی کو جانتک ہو دفع کرے اور انگریزانی یعنی بدن کو سستی دفع کر نیکی لے کہنیتا اور آنکھیں بند رکھنی نہ چاہیے بلکہ چاہیے کہ نظر سجده کی جگہ رکھی اور سر کے بالوں کو سر پر لیٹ کے گرہ دے کر ناز پڑھو بلکہ سنت یہ ہے کہ اگر سر پر بال ہو دیں تو بالوں کو چھوڑ دیو کرتا بال بھی سجده کریں اور نازنگے سر پڑھنی درست نہیں مگر عاجزی اور انکساری کیلئے مضائقہ نہیں اور آنتوں اور قسبوں کو ہاتھ سے شمار کرنا لیکن نزدیک صاحبین کے یہ مکروہ نہیں اور امام اکیلا مسجد کے طاق میں ہو اور سارے لوگ باہر ہو دیں یا امام تنہا اونچے پر ہو اور سارے لوگ پیچھے اور صف کے پیچھے اکیلا کھڑا ہونا ساتھ اس کے کو صف میں جگہ ہے اور اگر صف میں جگہ نہ ہو تو ایک آدمی کو صف سے کھینچ کر اپنے ساتھ صف کر لے دو اور بیٹنا اس کو پڑھنا کہ جس میں تصویر آدمی یا جانور کی ہو وہ یا تصویر سر پر یا سامنے منہ کے واسطے یا بائیں ہاتھ کی طرف ہو وہ اور اگر پیچھے قدم یا پیچھے پیچھے کے ہو وہ تو مضائقہ نہیں اور تصویر درخت اور اسکے مانند کی اور اس طرح تصویر سر کئی ہوتی مضائقہ نہیں اور مارنا سانپ اور بچو کا ناز میں مکروہ نہیں اور مکروہ نہیں ہے کہ امام مسجد میں کھڑا ہو وہ اور سجده سجده کے طاق میں کرے اور مکروہ نہیں ہو ناز پڑھنی اس مرد کی پیچھے کی طرف کہ بابت کر با ہے اور کلام اللہ کی طرف تلواری لگی ہوئی یا شمع یا چراغ کی طرف فصل سون بیار کی ناز کے بیان میں۔ اگر زیار کھڑا ہوئے کی طاقت نہ رکھے یا مرض پڑھے کا خوف ہو تو ناز بیٹھ کر پڑھے اور رکوع اور سجده بجا لاوے اور اگر رکوع اور سجده کر نیکی طاقت نہ ہو اور کھڑے ہوئے کی طاقت ہو تو نزدیک امام اعظم کے فتویٰ یہ ہے کہ بیٹھ کر ناز پڑھنی اس کیلئے بہتر ہے کھڑے ہو کر پڑھنے سے پس بیٹھ کر ناز پڑھے اور رکوع اور سجده سر کے اشارے سے کرے اور اشارہ سجده کا بہت چمک کر کرے رکوع کے اشارے سے اور اگر کھڑے ہو کر سر کے

اشارے سے نماز پڑھے گا تو بھی درست ہے اور نزدیک فقیر کے یہ ہے کہ کھڑے ہونے پر طاقت ہوتے ہوئے کھڑا ہونا ترک کرے اور اگر کھڑے ہونے پر قادر نہ ہو اور سجدہ و رکعات نہیں رکھتا ہے تو بیٹھ کر اشارے سے پڑھے اور اگر بیٹھنے کی بھی طاقت نہ رکھے تو جیت لیٹے اور دونوں ہاتھوں کے لیے کی طرف کہے یا رکوع کی لیٹے اور منہ قبلہ کی جانب کرے سر کے اشارے سے پڑھے اور اگر رکوع اور سجدہ کو نامہ کے اشارے سے ممکن نہ ہو تو نماز موقوف رکھے جب تک طاقت اشارے کی حاصل ہووے اور اگر اس عرصہ میں گر گیا تو ہنگامہ نہ ہو گا۔ اور اگر نماز کے بیچ میں بیمار ہو جائے تو موافق اپنی طاقت کے نماز کو تمام کرے اور اگر بیمار بیٹھ کر رکوع اور سجدہ کرے ساتھ نماز ادا کرتا تھا پھر نماز کے اندر کھڑے ہونے پر قادر ہوا تو کھڑا ہو جاوے اور اس نماز کو پوری کرے اور نزدیک المم محکم کے نماز سرے سے شروع کرے اور اگر بیمار نماز اشارے کیساتھ پڑھتا تھا اور نماز کے بیچ میں رکوع اور سجدہ پر قادر ہوا تو اس صورت میں بالاتفاق نماز سرے سے شروع کرے اور جو شخص بیہوش یا دیوانہ رہا ایک رات اور ایک دن تک تو نماز اس ایک رات اور ایک دن کی قضا کرے اور اگر ایک رات اور ایک دن سے ایک ساعت بھی زیادہ گزر گئی تو قضا واجب نہ ہوگی اور نزدیک امام محمد کے جب تک چھٹی نماز کا وقت نہ آوے گا تب تک قضا واجب ہوگی **فصل کیا بہترین مسافر کی نماز کیا نہیں جو کہ اس چار ہزار قدم کا کہلاتا ہے ویسے پچھلے پچھلے کو جس تین منزل چلنے کے قصد سے جو شخص اپنے گھر سے نکل کر شہر کی عمارتوں سے باہر ہووے تو اس شخص کو چاہیے کہ چار رکعت والی فرض میں دو رکعت پڑھے اور اگر اس نے جاہلت یا سنی اس صورت میں اگر دو رکعت کے بعد بیٹھا تھا تو نماز ادا ہوئی مگر ان دو رکعت فرض کی اور دو رکعت نفل لیکن فرض اور نفل اکٹھا کرنے کے سبب گناہ گار ہوا اگر کھڑے ہو کر ایسا کیا تو سجدہ سو کر لیوے کیونکہ سلام بھیجے میں دیر لگی اور اگر وہ رکعت کے بعد نہیں بیٹھا تو فرض اسکا باطل ہوا چار دن رکعت نفل ہوئیں سجدہ سو کر لیوے مسافر**

جب تک اپنے اصلی وطن میں داخل نہ ہو گیا کسی شہر یا گاؤں میں نہ پورہ یا زیادہ سپردہ دن سے رہنے کا قصد نہ کرے گا تب تک اسکو حکم قصر کا رہے گا اور میدان میں نیت اقامت کی معتبر نہیں اور جو کہ ہمیشہ میدان میں رہا کرتے ہیں اور کسی جگہ اقامت نہیں کرتے ہیں مگر دس یا پانچ روز تو ان لوگوں کو حکم ہے کہ ہمیشہ نماز اقامت کی پڑھیں قصر نہ کریں ہاں جو وقت ایک بارگی اڑتالیس کو س چلتے کا ارادہ کریں تو اس وقت قصر پڑھیں اور اگر وقت میں مسافر نے مقیم کے پیچھے اقدار کیا تو چار رکعت والی نماز میں مسافر پر چار رکعت لازم ہوگی اور وقت کے بعد یعنی تقصایں مسافر کو مقیم کے پیچھے اقدار کرنا درست نہیں اور مقیم کو مسافر کے پیچھے وقتہ بقضا دو نون میں اقدار کرنا درست ہے جب مسافر دو رکعت پڑھ کر سلام پھیرے تو مقیم کھڑا ہو کر دو رکعت اور پڑھ لے کہ مسافر کو قضا پڑھنے میں مقیم کے پیچھے اقدار کرنا درست نہ ہونے کی وجہ یہی ہے کہ نماز وقتہ میں امام کی تابعداری کے سبب مسافر پر فرض چار رکعت ہو جاتی ہے اور وقت کے بعد مسافر کا فرض بدلتا نہیں اور مقیم کو مسافر کے پیچھے تقصایں بھی اقدار درست ہے بشرطیکہ دو نون کا فرض ایک ہو مثلاً عشاء دو نون کی قوت ہوگی تو اس صورت میں مقیم کی اقدار مسافر پر درست ہوگی جب مسافر دو رکعت پڑھ کر سلام پھیرے تو مقیم کھڑا ہو کر باقی پڑھ لے اور وطن کی دو قسمیں ہیں ایک وطن اصلی دوسرے وطن اقامت اور وطن اصلی نقطہ وطن اصلی ہی سے باطل ہوتا ہے اور وطن اقامت اور وطن اصلی دوسفر کے سبب باطل ہوتا ہے مثلاً ایک مسافر نے کسی شہر میں اقامت کی تھی پھر چند روز کے بعد وہاں سے کسی شہر میں جا کر مقیم ہوا یا وطن اصلی یا دوسرے شہر میں مسافر بن جانا تو جو پہلی اقامت تھی وہ باطل ہوئی جب وہاں دوبارہ آدیا تو وہاں نیت اقامت کے مقیم نہ ہوگا اور گھر میں جو نماز قضا ہووے اسکو سفر میں چار رکعت پڑھے اور سفر میں جو قضا ہووے اسکو گھر میں دو رکعت مسئلہ سفر بمعیت میں ہونی مثلاً پوری یا قزاقی کے لئے جو سفر کرتے ہیں اوس میں تینوں اماموں کے نزدیک قصر نماز میں منع ہے اور نیز ایک امام اعظم کے قصر نماز میں واجب اور اقطار روز کے میں عاجز

اور اقامت اور سفر میں نیت بتووع کی مستحب ہے نہ تراجم کی یعنی نیت اس پر کی مستحب نہ لاشکر
 کی اور نیت مولیٰ کی مستحب نہ غلام کی اور نیت خادند کی مستحب نہ جو روضہ کی **فصل بارہویں**
 جسہ کی نماز کے بیان میں جمعہ کی صحت کی واسطے چہ چیزیں شرط ہیں جب وہ چھ پالی جائیں گی
 جب جمعہ ادا ہو گا اور جمعہ ٹہرنے والے کے دنہ ظہر ساقط ہو گی۔ پہلی شرط شہر کا ہونا کہ جس میں
 حاکم اور قاضی ہوں یا گنارہ شہر کا کہ بنا گیا شہر کے لوگوں کی حاجت کیلئے مثلاً اگر کسی وقت سائے
 یا لشکر جمع کرینے لئے پس نزدیک امام اعظم کے دیہاتوں میں جمعہ درست نہیں اور نزدیک
 شافعی اور اکثر اماموں کے دیہاتوں میں درست ہے۔ شہر کے کنارے میں درست نہیں
 دوسری شرط حاضر ہونا بادشاہ یا اوس کے نائب کا تیسری شرط ظہر کا وقت ہونا۔ چوتھی
 شرط خطبہ پڑھنا۔ لیکن نزدیک امام اعظم کے ایک شیعہ کے برابر کفایت کرتا ہے اور نزدیک
 صاحبین کے فرض وہ ہے کہ ذکر و راز ہو اور دو خطبے پڑھتا اس طور پر کہ شامل ہوں محمد اور دو
 اور تلاوت قرآن اور مسلمانوں کی نصیحت پر اپنے نفس اور مسلمانوں کی استغفار پر یہ سنت ہو
 اور حرک الکا مکروہ ہے پانچویں شرط جماعت اور وہ جماعت جالیس آدمی کی چاہیے نہ کوئی انفرادی
 اور اگر جماعت اللہ کے اور نزدیک ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے تین آدمی سو امام کے نزدیک اپنی قوم
 کے دو آدمی سو امام کے اگر نماز کے درمیان سے جھٹکے لوگ بھاگ جائیں تو امام اور باقی
 رہنے والوں کا جمعہ فوت ہو گا وہ لوگ ظہر سرے سے شروع کریں ق فوت ہو گا۔
 جمعہ کا اس صورت میں جو کہ تمام آدمی امام کے سجدہ کرینے قبل بھاگ جائیں اور اگر سارے
 نہ بھاگیں امام کے سوا تین آدمی بجا نہیں یا امام کے سجدے کے بعد بھاگیں تو ان دو دنوں
 ضرور دن میں جمعہ فوت ہو گا امام کو چاہیے جمعہ تمام کرے چھٹی شرط اذن عام یعنی کسی کو نہ روکے
 مسئلہ جمعہ کے اور غلام اور عورت اور مسافر اور بیمار واجب نہیں اور اس طرح انہی میں سے
 نزدیک امام اعظم کے اگرچہ اسکو بھلائے والا میسر ہو مگر اور نزدیک امام مالک اور شافعی
 اور حنفی کے اگر بجا نہ لیا میسر ہے تو انہی پر جمعہ واجب ہے اور اگر میسر نہیں تو نہیں اور نزدیک امام احمد علیہ السلام کے

غلام پر جب واجب مسئلہ غلام یا عورت یا بیمار یا مسافر نماز جمعہ کی اور اگر نہ تو ادا ہوگی اور ظہر اس سے
 ساقط ہوگی اور جو شخص شہر کے باہر رہتا ہو اگر اذان جمعہ کی سنتا ہو تو اسپر لازم ہو جو میں حاضر ہونا
 غلام اور بیمار اور مسافر کو اگر جمعہ میں امام ظہر لوین تو درست ہو اگر مسافر ہوئی جماعت شہر کے اندر نماز
 جمعہ کی چھی اور مقیم ان میں کوئی نہ تھا تو نزدیک امام اعظم کے جمعہ اور کا صبح ہوگا اور نزدیک شامی اور
 افندہ کے درست نہیں جبکہ جالینس آدمی مقیم آزاد و تندرست ان میں نہ ہوں مسئلہ ایک مسجد
 نے اگر جمعہ کے آگے ظہر چھی تو ادا ہوگی کرامت تحریمہ کیساتھ پھر اگر وہ جمعہ کی واسطے چلا اور امام تک
 خارج نہیں ہوا تو ظہر باطل ہوئی پس اگر نماز جمعہ ملے تو تیسرا اور اگر نہ ملے تو ظہر پھر پڑھے اور نزدیک
 صاحبین کے اگر نماز جمعہ ہاتھ نہ لگے تو ظہر باطل نہ ہوگی مسئلہ مسجد اور قیدی کو جمعہ کے
 دن نماز ظہر کی جماعت کیساتھ پڑھتی مکر وہ ہو مسئلہ جس شخص نے امام کو جمعہ میں التحیات یا
 سجود سو کے اندر پایا یا اور نماز میں داخل ہوا تو وہ شخص بدر سلام امام کے دو رکعت جمعہ کی
 تمام کرے اور نزدیک امام مجتہد کے اگر دوسری رکعت کا رکوع نہیں پایا تو چار رکعت ظہر کی
 اسی بخیر پر تمام کرے مسئلہ جب جمعہ کے پہلے اذان کہی جاوے تب مانتا ہو سکی طرف واجب
 ہوتا ہو اور اس وقت نزدیک و فرخت حرام ہوتا ہے اور جب امام منبر پر چڑھے خطبہ پڑھنے کو تب بات
 کہنی اور نماز پڑھنی منع ہے جبکہ خطبے سے خارج نہ ہو اور جب امام منبر پر بیٹھے تب اذان
 دوسری اس کے بعد وہ کہی جاوے اور لوگ امام کی طرف متوجہ رہیں اور جب خطبہ تمام ہو چکے
 تکبیر کے مسئلہ جمعہ کی نماز میں سورۃ جمعہ اور منافقون پڑھنی سنت ہے اور ایک روایت
 میں سچ اسم اہل التکبیر یعنی سنت ہو مسئلہ ایک شہر میں جمعہ کی جگہ درست ہو اور امام اعظم
 کی ایک روایت میں سوا ایک جگہ کے جائز نہیں اور امام ابی یوسف سے روایت ہو کہ
 اگر شہر کے درمیان نہ چاری ہو دسے تو اسکی دونوں طرف جمعہ پڑھنا درست ہو فصل تہ ہون
 واجب نمازوں کے بیان میں اکثر اماموں کے نزدیک بائچن روایت کہ فرض کو سوا کوئی نماز
 واجب نہیں اور نزدیک امام اعظم کے نماز وتر کی واجب ہے اور عید الفطر اور عید النحر کی

بھی اور دن کے نزدیک یہ تینوں سنت سوکتہ ہیں ف نماز کے واجبات کی فصل میں
 گزر چکا کہ امام اعظم کے سوا اور اماموں کے نزدیک فرض اور واجب ایک چیز ہے اور وتر میں
 تین رکعت ہیں نزدیک امام اعظم کے ایک سلام کیا تھا اور تینوں رکعت میں الحمد اور
 سورۃ پڑھے اور تیسری رکعت میں قرأت کے بعد کافران تک اتمہ اور اگر یہ پڑھا نہ ہو یہ پڑھنا سنت پر کارہ تمام سال
 اور نزدیک شافعی کے رمضان کے آخری پندرہ دنوں میں قنوت پڑھو اور نزدیک الشافعیوں
 کے رکوع کے بعد قوسے میں پڑھنی سنت ہو اور قنوت فجر کی نماز میں پڑھنی بدعت ہو اور نزدیک
 شافعی کے سنت ہو اور مستحب ہے کہ وتر کی پہلی رکعت میں سبّ اسم اور دوسری میں قل یا
 ایہا الکافرون اور تیسری میں قل یا اللہ اھڑ پڑے مسئلہ نماز عید کی شرائط واجب اور
 ادا کے مانند نماز جمعہ کے ہیں ف یعنی جن شرطوں سے نماز جمعہ کی واجب ہوئی ہو اور ادا ہوتی ہے
 انہیں شرطوں سے نماز عید کی بھی واجب ہوئی ہو اور ادا ہوتی ہو مگر فرق یہ ہو کہ عید میں خطبہ شرط
 نہیں بلکہ سنت ہو کہ یہ نماز عید کے دو خطبہ پڑھے مانند جمعہ کے اور ان میں مناسب ہوں ان
 کے احکام صدقہ فطر یا قربانی کے قائل اور کبیر ایام تشریق کی بیان کے مسئلہ علیہ القطر
 کے دن سنت دو رکہ پہلے کو کھائے اور صدقہ فطر کا دیوے اور سواک غسل کرنا واجب ہے
 پہننے اور خوشبو لگانے اور تکبیر کہنا ہوا عید گاہ میں جاوے لیکن تکبیر بیکار کے نہ کہ واجب
 صبح بلند ہوا اس قدر کہ آگاہ اس کے دیکھنے میں جہلادے اس وقت دوسرے قبل تک
 دو دنوں عید کی نماز کا وقت ہو اور جب نماز عید کی پڑھنے لگے تو تہجد کے بعد پہلی رکعت میں
 تین تکبیر زوائد کی کہے اور تہ تکبیر کیا اتار دو دن یا تہ اٹھا دے اور تکبیر دن کے بعد ثانی ہے اور
 دوسری رکعت میں قرأت کے بعد رکوع کو پہلے تین تکبیر زوائد کی کہے اور تہ تکبیر کیا تھا
 دو دنوں یا تہ اٹھا دے اور اس کے تکبیر کو اس کی کہے تہ تکبیر میں اور تکبیر رکوع کی نماز عید میں
 واجب ہیں اگر یہ وقت ہو میں تو مسجد سے لازم آدلیگا اور اگر مسجد ترک کرے گا تو نماز کو دوسری
 ہوگی اور دو دنوں عید کی نماز اگر کسی نے امام کیا تھا نہ پائی تو اس کی ہفتا نہیں اور اگر کسی عذر کے

سبب نماز عید الفطر کی امام اور قوم کو فوت ہو جائے تو دوسرے دن اسکو ادا کرنا نہ بد اس کے
 اور عید الفطر کی نماز بارہویں تک بھی جائز ہے اور نماز عید الفطر کی مانند نماز عید الفطر کے ہے مگر
 فرق اتنا ہے کہ عید الفطر میں مستحب ہے کہ قبل نماز کے کچھ نہ کھاوے بلکہ بعد نماز کے اپنی قربانی
 کے گوشت میں سے کھاوے اور قبل نماز کے کھانا بھی مکروہ نہیں اور قربانی کرنی قبل
 نماز کے درست نہیں اور عید الفطر میں تکبیر عید گاؤں کی ماہ میں پکھ کے کتنا جاوے مسئلہ
 ایام تشریق میں تکبیر نہ کہنی ہر فرض نماز کے بعد جب حاجت کیساتھ پڑھی جاوے تہم پر شہر میں
 واجب ہے اور لوہین علی الخ لکی صبح سے دسویں کی عصر تک ایام تشریق کے ہیں نہ تو یک ایام اعظم
 کے اور نہ نزدیک صاحبین کے تیرہویں کی عصر تک اور فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے اور اگر
 مقیم کے پیچھے عورت یا مسافر آئندہ اگرین قوان پر تکبیر کہنی واجب ہوگی تکبیر آواز بلند کیساتھ
 بسم اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ والہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر واللہ اکبر اللہ اکبر
 جہاں ہر ساری سنت ہر ساری عین کوئی معصوم و تنہا کے لائق سوائے اللہ کے اور اللہ بہت بڑا
 ہے اور واسطے اللہ کے ہر ساری غفل اور اگر امام ترک کرے تو بھی مقتدی حرکت کرے کہ فصل
 چودھویں نفل کے بیان میں فجر کی نماز کے قبل سنت دو رکعت ہی سورۃ کافرون اور قل
 ہوا لکذا میں پڑھی اور نماز ظہر اور عصر کے قبل چار رکعتیں ہیں ساتھ ایک سلام کا اور بعد
 ظہر کے دو رکعت ہیں اور بعد عصر کے چار رکعت اور نزدیک ابی یوسف کے بعد تہ کے چار رکعتیں
 ہیں اور صحیح ہے کہ ظہر کے بعد چار رکعت پڑھی و سلام کیساتھ اور نماز عصر کے قبل دو
 رکعت یا چار رکعت پڑھی مستحب ہے اور بعد نماز مغرب کے دو رکعت سنت ہے اور بعد اسکے
 چار رکعتیں اور مستحب ہیں کہ ان کو صلاۃ الایام میں کہتے ہیں اور ایک رکعت میں نماز مغرب
 کے بعد بیس رکعتیں پڑھنی آئی ہیں اور قبل عشاء کے چار رکعت مستحب ہیں اور بعد عشاء کے
 دو رکعت سنت اور چار رکعت مستحب ہے اور بعد وتر کے دو رکعت بیچہ کر تہی مستحب ہے
 پہلی رکعت میں اظہار تہات الارض اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون پڑھے

نماز تہجد کی سنت موکدہ ہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی ترک نہیں فرمائی اور اگر کبھی فوت ہو جاتی تو بارہ رکعت دن کو پڑھ لیتے تھے اور نماز تہجد کی حدیث میں چار رکعت سے کم نہیں آئی اور بارہ رکعت سے زیادہ بھی ثابت نہیں ہوئی پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو ترکی نماز تہجد کے بعد پڑھتے تھے سنت، اسطرح پر پہ جب کو اپنے نفس پر اعتماد ہو تو وہ وتر تہجد کے بعد آخر رکعت کو پڑھے کہ یہ پندرہ رکعت ہے اور اگر اعتماد نہ ہو تو سویشہ قبل پڑھے کیونکہ اس میں اعتدال ہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کبھی تتریمیت تہجد سات رکعت پڑھی اور کبھی نو رکعت اور کبھی گیارہ رکعت اور کبھی تیرہ رکعت اور کبھی پندرہ رکعت اور کبھی دود رکعت اور کبھی چار رکعت اور کبھی سب کی سب ایک سلام کیساتھ اور کبھی دود رکعت تازہ وضو اور سواگ کے ساتھ پڑھی اور بعد دود رکعت کے سوئے اور بچہ جاگے اور تہجد میں تمام بہت دراز فرماتے تھے بیان تک کہ دونوں پانچون ہمارے کھینچ جاتے اور پٹ جاتے اور کبھی چار رکعت پڑھی پہلی رکعت میں سورہ بقرہ دوسری میں سورہ آل عمران تیسری میں سورہ نسا چوتھی میں سورہ مائدہ پانچویں اور چھ در قیام فرمایا اسی قدر رکوع اور اوی قدر قمر اور اوی قدر سجود اور اوی قدر جلوسہ اور افرمایا اور کبھی ایک رکعت میں یہ چار دن سورہ کے جمع فرماتے تھے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ وتر کی ایک رکعت میں تمام قرآن ختم کرتے لیکن مستحب یہی کہ ہر روز اس قدر پڑھے کہ ہر شب پڑھ سکے ایک جیسے میں ایک ختم کرے یا دو ختم یا تین ختم اور اکثر صحابہ سات ناکت میں ختم فرماتے تھے اور اول رات میں تین سورہ پڑھتے تھے سورہ بقرہ سورہ آل عمران اور سورہ نسا اور دوسری رات میں پانچ سورہ پھر سات پھر نو پھر گیارہ پھر تیرہ آخر قرآن ایک اور اس ختم کو فی الحقیق نام رکھتے ہیں فسادات سے سورہ فاتحہ اور بسم سے سورہ مائدہ اور کسی سے سورہ بقرہ اور بسم سے سورہ بنی اسرائیل اور بسم سے سورہ شعراء اور کسی سورہ والصفات اور کسی سے سورہ قیام اور بسم سے سورہ آل عمران تریل کیساتھ پڑھے۔

ف تریل کے معنی آہستہ آہستہ اور صاف صاف پڑھنا اور حرف اور در اور تشدید کو

بخوبی یاد کرنا اور وعدہ اور وعید کے مقام میں غور کرنا اور مستحبت ہو کہ صبح کی نماز جماعت کے ساتھ
 پڑھ کر سوچ نکلتے ملک ذکر میں مشغول رہے جب سوچ نکل چکے تب دو رکعت نفل پڑھے
 ثواب ایک سوچ اور ایک عمر سے کا یا دیگا اور اگر چار رکعت پڑھے گا تو حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ
 اس دن کے آخر تک اسکی مراد دینے کیلئے میں بس ہوں یعنی ساری پوری کروں گا۔
 اور اس نماز کو اشراق کی نماز کہتے ہیں نماز چاشت کا بیان یوں ہے کہ جب سوچ گرم ہو جائے
 تب دو پہر کے قبل چاشت کی نماز آٹھ رکعت پڑھنی منیر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی روایت
 کی گئی ہے اور دو پہر پڑھنے کے بعد ظہر کے قبل چار رکعت نفل پڑھنی حدیث سے ثابت ہوئی
ف دلائل النبی میں لکھا ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اتنا کوتاہ سنت ہو کہ آخر تک یہ چار
 رکعتیں ساتھ ایک سلام کے پڑھا کرتے تھے اور قرأت اس میں اپنی پڑھا کرتے تھے اور جب
 تازہ و صبر کرتے تب دو رکعت تہنیت الوضو کی پڑھنی سنت ہو اور جو وقت مسجد میں داخل ہوا اس
 وقت دو رکعت تہنیت المسجد کی پڑھنی سنت ہو اور عصر کے بعد سوچ دوتے تک ذکر الہی میں
 مشغول رہنا سنت ہو مسئلہ نفل میں جماعت مکروہ ہے مگر رمضان میں سنت ہو کہ ہر
 رات عشا کے بعد بیس رکعت جماعت ہو پڑھے دس سلام کے ساتھ اور ہر رکعت میں دس
 آیت پڑھے تمام رمضان میں قرآن ختم ہو جاوے اور قوم کی سستی کے سبب اس
 کم نہ کرے اور اگر قوم کو رغبت زیادہ ملے گی ہو تو تمام رمضان میں دو یا تین یا چار ختم کرے
 اور ہر چار رکعت کے بعد چار رکعت کے اندر بیٹھے اور ذکر میں مشغول رہے اس بیٹھنے کا نام
 ترویج ہے اور بعد تراویح کے و تر جماعت کے ساتھ پڑھے۔ اور رمضان کے سوا اور اذن میں
 تر جماعت کے ساتھ پڑھنی مکروہ ہو۔ نماز استسجار کا بیان یوں ہے
 کہ اگر کوئی کام آگے آوے تو سنت ہے کہ استسجار کرے اس طریق سے کہ پہلے وضو کرے
 اور دو رکعت نماز نفل پڑھے اور بعد اسکے بعد دو رکعت پڑھے اور پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ
 اِنِّیْ اَسْتَغِیْزُكَ بِعِلْمِکَ وَاسْتَغْفِرُكَ بِقُدْرَتِکَ وَاسْتَغِیْزُكَ بِضِلَالِکَ الْعَلِیْمِ

وَأَمَّا تَقَدَّرَ مَا أَقْدَرَهُ وَكَأَنَّكَ لَا تَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ الْأَمْرُ إِنَّ كُنْتُ
 تَعْلَمُ إِنَّ هَذَا مَا مَوْحُوهُ لِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي
 نَأْتِي دُنْيَايَ وَبَيْسَ لِي ثُمَّ يَأْتِي لِي فِي دُنْيَايَ وَأَنْ كُنْتُ تَعْلَمُ إِنَّ هَذَا مَا مَوْحُوهُ
 لِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي فَأَجُودُكَ عَنِّي وَأَجُودُكَ عَنْهُ
 وَكَدَّرَ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ كَرَّمَنِي بِهِ يَا اللَّهُ تَحْقِيقُ مِثْلَ هَذَا مَا لَمْ يَكُنْ يَحْتَسِبُ
 اس کام میں میرے علم کی مدد کیساتھ اور قدرت مانگتا ہوں تجھ سے بہاؤ حاصل ہونے پر
 تیری قدرت کے وسیلہ کیساتھ اور مانگتا ہوں تجھ سے مراد اپنی تیرے بڑے فضل سے بس بیک
 تو قدرت رکھتا ہے ہر چیز پر اور میں نہیں قدرت رکھتا ہوں کسی چیز پر اور تو جانتا ہے اور میں نہیں جانتا اور
 تو بہت جاننے والا ہے چھپی باتوں کو یا اللہ تو جانتا ہے بیشک یہ کام بہت ترسے میرے لئے میرے
 دین اور میری دنیا اور میری زندگی اور میرے انجام کار میں پس حکم کر اور ہو جو کر اسکو میرے لئے
 اور آسان کر اور اسکو میرے لئے پھر برکت ہو میرے لئے اور میں اور تو جانتا ہے کہ بیشک کام
 جیسے میرے لئے میرے دین اور میری دنیا اور زندگی اور میرے انجام کار میں پس پھر اس کو
 مجھ سے اور پھر مجھ کو اس سے اور حکم کر اور ہو جو کر میرے لئے نیکی جہاں میں ہو میرے پھر راضی
 مجھ کو ساتھ اس کے نماز کو یہ کا بیان یوں ہے کہ اگر کوئی گناہ ظاہر ہو میرے تو چاہئے کہ
 جلد وضو کرے اور دو رکعت نماز پڑھے اور استغفار کرے اور گناہ سے توبہ کرے اور وہ
 گناہ کہ جبکہ اس پر بیہوش ہو میرے اور دل میں قصد کرے کہ آئندہ گناہ پھر اختیار نہیں کریں گے
 رحم۔ نماز حاجت کا بیان یوں ہے کہ اگر کسی کو کوئی حاجت آگے آوے تو وہ وضو کرے
 اور دو رکعت نماز پڑھے اور تعریف خدا کی کرے اور درود رسول پڑھے پھر یہ دعا پڑھے
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَكِيمُ الْكَرِيمُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ الْحَمْدُ
 لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَسْأَلُكَ مَوْجِبَاتِ رَحْمَتِكَ وَعِزَّتِكَ وَمَغْفِرَتِكَ وَالْغَنَمَةَ مِنْ كُلِّ دُنْيَا
 الْعَالَمِينَ مِنْ كُلِّ دُنْيَا الْعَالَمِينَ وَالسَّلَامَةَ مِنْ كُلِّ أَمَةٍ لَا تَنْجِي دُنْيَا

یعنی پڑھے لاکھن آہستہ پڑھے اور نزدیک صاحبین کے بھار کے پڑھے اور نماز کے پہچے
 ذکر میں مشغول رہے جب تک آفتاب صاف نہ ہو جائے اور اگر جماعت نہ ہو تو ایک بار پڑھے
 خواہ دور رکعت پڑھے خواہ چار رکعت اور اس طرح چاند کے گھسنے اور تاریکی اور تنہا ہوا اور
 زلزلہ اور ان کے مانندیں پڑھے۔ نماز استغفار کا بیان یوں ہے کہ پانی کے
 رسول علیہ السلام نے کبھی فقط دعا مانگی اور کبھی حمد کے خطبے میں دعا کی اور عرضی اللہ عزوجل پانی
 مانگنے کیلئے باہر گئے اور فقط استغفار کیا ایسا اسے امام اعظم کے نزدیک پانی کی طلب میں
 نماز پڑھنی سنت ہو کر نہیں ہے بلکہ کما کہ تیرہ کے طلب دعا اور استغفار ہے اور اگر ایک نماز
 پڑھے تو درست ہے لیکن صحیح روایت میں بنی علیہ السلام سے ثابت ہوا استغفار میں نماز جماعت
 کے ساتھ پڑھنی ایسا اسے امام ابو یوسفؒ اور محمدؒ اور باقی علماء نے کہا کہ امام مسلمؒ تو کئی جماعت
 کیساتھ عید گاہ جاوے اور کفار ساتھ نہ ہو دیں پس امام جماعت کیساتھ دور رکعت نماز پڑھے
 اور قرأت بھار کے پڑھے اور نماز کے بعد مانند عید کے دو خطبے پڑھے اور استغفار کرے
 اور دعا استغفار کی حدیث کی دعاؤں میں پڑھے اَللّٰھُمَّ اسْفِنَا عَنِ الْمَظْیِیْمِ اَمْرًا مُّصْرِیًّا
 کَا فِعْلاً غَيْرَ ضَادٍّ عَاجِلٍ لِّغَفِیْرَةِ اٰجِلٍ رَّأٰیْتُ اللّٰھُمَّ اَسْقِ عِبَادَکَ وَجْہًا یُّحْمَلُکَ وَتَنْزِلُ خُتْمَکَ
 وَاجِیْ بِکَ الْمَیِّتَ۔ اور مانند اس کے یا اللہ برساہم پر فیہ فریاد کو پہنچنے والا بہت ازلانی
 کرنے والا نفع دینے والا نہ مزر کرنے والا علی برسنے والا نہ دیر کرنے والا یا اللہ پانی سے
 اپنے بندوں کو اور جانوروں کو انہار رحمت اپنی اور زندہ کر شہر مردہ اپنے کو اور امام چادر
 اپنی ہر اوستہ نہ قومیت چادر ہر اسے کا طریق یوں ہے کہ وہاں سر ابا میں طریقت
 ہو جاوے اور بایاں سر ادا اپنی طرف اور اندر کا رخ باہر اور باہر کا رخ اندر مسئلہ نقل
 اگر شروع کیا تو واجب ہوا ہر اگر فاسد کیا تو دور رکعت فضا کر لیسے اور نزدیک امام اپنی پڑھنے
 اگر چار رکعت کی نیت کی اور پہلے قدم سے سر کے فاسد کیا تو چار رکعت فضا کرے اور
 اسی طرح پراختلاف ہے اسی صورت میں اگر چار رکعت نقل پڑھی جائے تو میں قرأت

ترک کی یا اخیر کی رو میں سے فقط ایک میں پڑھتی ہے پس ان دونوں صورت میں نزدیک امام
 اعظم اور محمد کے دور کعت قضا کرے اور نزدیک ابی یوسف کے چار رکعت اور اگر پہلی دور کعت
 ترک کی یا اخیر کی رو میں سے فقط ایک میں پڑھتی ہے پس ان دونوں صورتوں میں نزدیک امام
 اعظم و محمد کے دور کعت قضا کرے اور نزدیک ابی یوسف کے چار رکعت اور اگر پہلی دور کعت
 میں یا آخری دور کعت میں قرأت کی یا پہلی رو میں سے ایک میں یا پچھلی دو میں سے ایک
 میں ترک کی تو ان چاروں صورتوں میں دور کعت قضا کر لگا بالا نفاق اور اگر پہلی دور کعت میں
 سے ایک قرأت کی اور بین میں نہ کی یا پہلی دو میں سے ایک میں کی اور آخری دو میں سے
 ایک میں کی ان دونوں صورتوں میں نزدیک محمد کے دور کعت قضا کرے گا اور نزدیک یحییٰ
 کے یعنی امام اعظم اور ابی یوسف کے چار رکعت اور قعدہ اولیٰ ترک کرنے سے نزدیک
 امام محمد کے نماز باطل ہوتی ہے اور نزدیک یحییٰ کے باطل نہیں ہوتی۔ لیکن سجدہ سہو کو بوسے
 اور اگر ایک عورت نے غزلی کو کل نماز فضل چھوٹ گئی میں باروزہ رکعتوں میں حائض ہوئی تو اس پر
 قضا لازم آوے گی مسئلہ نقل بدون عذر کے بیشک ہر جہی جہی جائز ہے کھڑے ہونے کی طاقت
 ہونے ساتھ اور اگر کھڑا ہو کر شروع کیا اور بیٹھ کے تمام کیا تو یہی درست ہے مگر کمرہ ہے لاکھن
 عذر میں کمرہ نہیں اور عذر کے سبب دیوار میں ٹکرا کر نقل چھوٹ جہی جائز ہے مسئلہ سفر کے
 باہر سوازی پر نقل چھوٹ جہی درست ہے اشارے سے رکوع اور سجدہ کرے جہاں سوازی
 جہاں سے اگر سوازی پر شروع کیا بعد اس کے زمین پر اترتا تو اسی نماز کو رکوع اور سجدہ سے
 کے ساتھ پوری کرے اور نزدیک ابی یوسف کے سرے سے شروع کرے اور اگر زمین پر
 شروع کیا اور بعد اس کے سوار ہوا تو نماز اسکی ناسد ہوئی اسصورت میں بنا کرے بالاتفاق
 فصل پندرہویں سجدہ ثلاثہ کے بیان میں۔ سجدہ ثلاثہ واجب ہوتا ہے جس نے
 آیت سجدہ پڑھی اس پر یا جس نے سنی اوس پر اگرچہ قصد نے کیا نہیں رکھتا اور امام کے
 پڑھنے سے مستثنیٰ ہے سجدہ واجب ہوتا ہے اور مقتدی کے پڑھنے سے کسی پر واجب نہیں ہوتا ہے

نہ مقتدی پر اور نہ امام پر ہاں جو شخص نماز میں داخل نہیں اس نے سنا تو اس پر واجب ہوتا ہے
مسئلہ اگر نماز کے خارج کسی نے آیت سجدے کی پڑھی اور نمازی نے من لہ تو نمازی
 نماز کے بعد سجدہ کر لے کہ اگر نماز کے اندر سجدہ کر لیا تو اگر دست نہ ہو گا لاکن نماز باطل نہ ہو گی۔
مسئلہ اگر امام نے آیت سجدے کی پڑھی اور ایک شخص نمازیں داخل نہ تھا اس نے
 آیت منی بعد اسکے اس امام کے پیچھے اس نے افتد کیا۔ پس اگر امام کے سجدہ کرنے
 کے آگے افتد کیا ہے تو امام کے ساتھ سجدہ کرے اگر امام کے سجدہ کر نیکیے بعد اس رکعت
 میں داخل ہوا تو بعد نماز کے سجدہ کر لے مگر اس شخص کے کہ جس نے افتد نہیں کیا ہے
 اور جو سجدہ تلاوت کا نماز میں واجب ہوا نماز کے بعد اس کی قضائیں فت یعنی واجب تھا اور اگر نا
 اس کا نمازیں اور اگر ادا نہ کیا تو بعد نماز کے اس کو قضاء کرے کیونکہ من ہے قضاء کرنا نماز کے بعد
 لاکن وہ شخص گناہ گار ہوا سو اتوبہ کے اور چارہ نہیں **مسئلہ** اگر کسی نے آیت سجدے
 کی خارج نماز کے پڑھی اور سجدہ نہ کیا بعد اس کے نماز میں شروع کیا اور اسی آیت کو پھر پڑھا
 تو ایک سجدہ کفایت کر لیا اور اگر سجدہ کیا بعد اسکے نماز میں شروع کیا اور پھر اسی آیت کو
 پڑھا تو پھر سجدہ کرے۔

مسئلہ اگر ایک شخص نے ایک مجلس میں ایک آیت سجدے کی کئی بار پڑھی تو
 ایک سجدہ کفایت کر لیا۔ اور اگر دوسری آیت پڑھی یا مجلس بدل گئی تو دوسرا سجدہ
 کرے اور اگر مجلس پڑھنے والے کی واحد ہے اور سننے والے کی متعدد تو اور پڑھنے والے
 پر ایک سجدہ آو لیا اور سننے والے پر متعدد۔ اور اگر مجلس سننے والے کی واحد ہے اور
 پڑھنے والے کی متعدد تو سننے والے پر ایک سجدہ ہے اور پڑھنے والے پر متعدد **مسئلہ**
 کیفیت سجدہ کر نیکی یہ ہے کہ نماز کی شرطوں کیساتھ یعنی طہارت بدن وغیرہ کے ساتھ اللہ اکبر کر
 سجدے میں جاوے اور تسبیحات پڑھے پھر اللہ اکبر کر سجدے سے سر ادا کرے اور تہنیر
 اور التحات اور سلام سجدہ تلاوت میں نہیں **مسئلہ** کرودہ ہے کہ تمام سورہ پڑھے اور آیت

ترک سجدہ کرے یعنی نہ نماز کے اندر نہ بعد نماز کے اور اگر دوسری رکعت میں داخل ہوا۔

سجدے کی چوڑے اور اگر آیت سجدے کی پڑھے اور ساری سورہ چوڑے تو کمرہ میں
 اگر سجدے کی آیت کیساتھ دو ایک آیت اور طائی بہتر ہے اور ہندو ہے کہ آیت سجدے
 کی آیت پڑھے تاکہ سننے والے پر سجدہ واجب نہ ہو ورنہ کتاب الجنائز جنازے
 کے بیان میں موت کو ہمیشہ یاد رکھنا اور جس چیز میں وصیت کرنی واجب ہے اس وصیت
 نامہ کو ساتھ رکھنا سجدے ملکہ جو فوت گمان موت کا غالب ہوا سوقت واجب ہے۔ حدیث
 میں آیا کہ جو شخص ہر روز میں مرتبہ موت کو یاد کر لگا مرتبہ شہادت کا پاؤں لگا۔ مسئلہ جب
 مسلمان مرنے کے قریب ہوئے تو کلمہ شہادت کا اذکار کے پاس پڑھا جاوے ف یعنی
 بڑا پڑھ کے اوسکو سناویں کہ وہ سنے اور سمجھے اوسکو کہیں کہ تو نبی پڑھ اور سورہ یسین لکے
 سر کے پاس پڑھی جاوے اور جب مر چکے نہ نیکو کیا جاوے اور آکھیں ہی اور دفنانے
 میں جلدی کیجاوے مسئلہ جب مبتلا نا چاہیں تب خود جلا کے اول سختے کو تین بار تو شبو
 کریں اور میت کا سر جہاں کہ اور سارے بدن سے کپڑے اتار کے اس تختہ پر لایں اول نبات
 حقیقی بدن سے پاک کی جاوے بعد اسکے بدن کی گردانے اور تاک میں پانی ڈالنے
 کے وضو کر دیا جاوے وقت۔ درخت میں لکھا ہے کہ جب ناپاک یا حیض یا نفاس کی حالت
 میں مرے تب مضطر ہوا مستثنیٰ کر دیا جاوے بالاتفاق اصرار کے ساتھ اور دل کو
 ایک حجرہ پہلے تر کر کے ہونٹ اور منہ اور حلق پاک کیا جاوے بعد اسکے اس پانی سے
 منہ یا جاوے کہ ہمیں توڑی بری کی چٹی یا منہ اذکار کے ڈال کے جوش کیا گیا ہو اور اوس کی
 ڈاڑھی اور سر کے بالوں کو گل خیر دیا اوسکے نامہ کیساتھ دھوویں اسکے بعد اول یا میں
 کروٹ لٹا کر دہنی طرف دھویں پھر دہنی کر دے لٹا کر بائیں طرف دھوویں اور تکرار لگے
 ہٹا کر اوسکے بٹ کو نرم نرم ملیں اگر کچھ سنگے تو اوسکو پاک کریں دو ہرانا غسل کا ضرور دین
 چھ اسکے کپڑے سے بدن خشک کر کے تو شبو سر اور ڈاڑھی پر اور کاؤ سجدے کی جگہ پر لایں
 اور کفن بنادیں۔ مرد کے کو تین کپڑے سنت میں اقبل ابو جعفر نے ایک کفن کی آدمی ہندوئی تیکہ

ہر دو چادر سر سے قدم تک اور صحیح حدیث میں آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تین
 چادریں کفن کی دی گئیں سپر اچن اوس میں نہ تھا اور دستار باندھنا بدعت ہے اور اگر تین کپڑے
 میسر نہ ہوں تو دو کفایت ہے اور امیر حمزہ رضی اللہ عنہ ایک چادر میں دفن کئے گئے حسب سر
 چسپاتے تھے تو پاؤں تنگ ہوتے تھے اور جب پاؤں چسپاتے تھے تو سرنگا ہوتا تھا آخر وہ غیر
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فرمانے سے اس چادر کو سر کی طرف کھینچ لیا اور پاؤں پر گاس
 ڈال دی اور عورت کو دو کپڑے زیادہ دے جاتے ہیں ایک دامن کی سر کے بال اس سے
 لپیٹ کر سینے پر رکھتے ہیں فت۔ وہ تین گر کا لٹا اور نعل سے زانو تک کا پور ڈا ہوتا ہے
 اور اگر باقی کپڑے میسر نہ ہوں تو تین کفن کفایت کرتا ہے اور ضرورت کے وقت جو ہم
 پہونچنے اور مسلمان میت کو غسل دینا اور کفن کرنا اور جنازہ کی نماز پڑھنی اور دفنانا فرض
 کفایہ ہے فت کفایہ اسکو کہتے ہیں کہ جو بعض لوگ ادا کریں تو سب چوٹ جائیں اگر
 کوئی ادا نہ کرے تو سب گناہگار ہوں۔ اور بدو ن نملانے اور کفننانے کے نماز جنازہ سے
 کی درست نہیں فت جب کفننانے کا قصد کریں تو پہلے لفافہ بچا کر اسپر ازاں بچاویں پھر
 بخورات جلا کے تین بار کفنوں کو خوشبو کریں اور عطر لگا دیں پس میت کو کفن پینا کے ازار
 اور لفافہ پھر لٹا کر منہ اور ڈاڑھی پر اس کے خوشبو ملکا ازار کو بائیں طرف سے لپیٹیں پھر دایں طرف
 سے اور اس طرف لفافہ کو لپیٹیں اور اگر عورت ہو تو سینہ بند اسکا لفافہ اور ازار کے منہ میں
 رکھیں بعد اوس کے کفنی ہٹا دیں اور اس کے پیچھے دامن سر پر رکھ کر بالوں کو
 دو حصہ کر کے دامن سے لپیٹ کے کندھے دو طرف سے کفنی پر
 رکھیں بعد اوس کے اڈل ازار کو لپیٹیں تب سینہ بند کو پھر لفافے کو اور جنازہ سے
 کی امامت کے لئے بادشاہ اونٹے ہے بعد اوس کے قاضی پھر محلے کا
 امام پھر ولی اقرب یعنی سب اقربا میں سے جو شخص زیادہ قریب ہو جیسا
 پیشا پھر زنا پھر دادا پھر مائی پھر بیٹیا و علی بن العقیس لیکن میت کا

باب امامت کیلئے بہتر ہے اسکے بیٹے سے اور نماز خزانے کی چار تکبیریں ہیں پہلی تکبیر
 کے بعد سب ناک اللہ پر ہے آخر تک اور نزدیک امام اعظم کے خزانے کی نماز میں الحمد پر
 جان و نہیں اور اکثر عالم جائز کہتے ہیں اور دوسری تکبیر کے بعد دو دہرے اور تیسری کے بعد
 سیت اور سب مسلمانوں کے واسطے دعائے
 عَالَمِینَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرِنَا وَانْشَأْنَاكَ اللَّهُمَّ مِنْ أَحْسَنِهِ مِثْلًا خَاجِيهِ عَلَى
 نَحْمِ سَلَامٍ وَمِنْ كَوْفِيَّتِهِ مِثْلًا فَتَوَكَّلْ عَلَى أَوْلِيَّائِكَ اللَّهُمَّ لَا تُخَيِّرْهُمَا أَحَدًا
 وَلَا تُفْضِلْنَا بَعْدَ لَا يَرْحِمُكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ یا اللہ بخش تو ہمارے
 زندوں اور ہمارے مردوں کو اور ہمارے چوٹوں اور ہمارے بڑوں کو اور ہمارے مردوں
 اور ہماری عورتوں کو اور ہمارے حاتموں اور ہمارے غائبوں کو یا اللہ جس کو
 زندہ رکھے تو ہم میں سے پس زندہ رکھ اس کو اسلام ہر اور جس کو مارے تو ہم میں سے
 پس مار تو اس کو ایمان پر یا اللہ محرم کر تو ہم لوگوں کو اوس کے ثواب سے اور نہ گراہ کر
 ہم میں سے پس مار تو اس کو ایمان پر یا اللہ نہ محرم کر تو ہم لوگوں کو اوس کے ثواب سے اور نہ گراہ
 محرم کر تو ہم لوگوں کو بعد اس کے اور لڑکے کے خزانے پر یہ دعا پڑھے اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا قَوْلًا وَاجِبًا
 لَنَا أَجْرًا وَذُخْرًا وَاجِبًا لَنَا مَشَافِعًا وَمُشَفِّعًا إِلَهُكَ تَوَاسُّلًا لَنَا
 پوچھنے والا منزل میں اور اسباب تیار کرنے والا اور کرے تو اوس کو ہمارے لئے
 اجر اور توشہ آخرت کا اور کرے تو اوس کو ہمارے لئے شفاعت کرے والا اور مقبول ہو جائے
 تیری جناب میں شفاعت اسکی اور اگر لڑکی ہو تو یوں کہے اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا لَنَا قَوْلًا
 وَاجِبًا لَنَا أَجْرًا وَذُخْرًا وَاجِبًا لَنَا مَشَافِعًا وَمُشَفِّعًا إِلَهُكَ تَوَاسُّلًا لَنَا
 بعد سلام ہے اور شخص اس کی تکبیر کے بعد دعا پڑھے پس جو وقت امام دوسری تکبیر کے وقت
 امام کے ہوا تکبیر کر دے اور نماز کے ہوا تو امام کے سلام پڑھنے کے بعد پہلی تکبیر کو فضا کرے اور
 نماز کا بل کی نیت کے اس شخص کو امام کی دوسری تکبیر کی نظاری کرنی ضروری نہیں نماز اس شخص کے امام کے توبہ کرے

کے ساتھ اس نے تکبیر تحریر کی نہ کی بلکہ جب امام تکبیر کہہ چکا ہو وہ تکبیر کہہ کر نماز میں داخل ہوا تو اس پر جس طرح اس شخص کو دوسری تکبیر کی انتظار ہی کرنی ضروری نہیں اس طرح یہ شخص بعد تکبیر کہنے امام کے حاضر ہوئے اور اس کی تکبیر کہہ کر داخل ہونا چاہیے انتظار کرنا دوسری تکبیر کا ضروری نہیں اور نماز خبازے کی گھوڑے کی سواری پر پڑھنی درست نہیں اور نماز خبازہ کی مسجد میں پڑھنی مکروہ ہے اور نماز خبازے کی میت غائب پر پڑھنی اور جو عضو کہ کم اوپر بدن سے جوڑے اس پر پڑھنی درست نہیں اور لڑکا پیدا ہو کر اگر آواز کرنے کے بعد مر گیا تو اس پر نماز پڑھنی جاوے اور اگر آواز نہیں کی تو نماز نہ پڑھنی جاوے ایک لڑکا نا سمجھ دار الحروب سے پکڑا آیا بدن مال باپ اسکے یا اسکے باپ کیساتھ پکڑا آیا اور اس کے مال باپ دونوں میں سے ایک مسلمان ہے یا وہ لڑکا آپ عقلمند اور مسلمان ہے پس اگر وہ دارالاسلام میں مر جاوے لڑکا تو اس پر نماز پڑھنی جائیگی یعنی اس کی کئی صورتیں ہیں ایک صورت تو یہ ہے کہ ایک لڑکا نا سمجھ دار الحروب سے لے آیا دارالاسلام میں پکڑا آیا بعد اسکے مر گیا تو اس پر نماز پڑھنی جائیگی دوسری صورت یہ ہے کہ اگر وہ مال باپ کیساتھ پکڑا آیا اور اسکے مال باپ دونوں میں سے ایک مسلمان ہے پھر وہ لڑکا نا سمجھ دارالاسلام میں مر گیا تو اس صورت میں بھی اس پر نماز پڑھنی جائیگی تیسری صورت یہ ہے اگر مال باپ کیساتھ پکڑا آیا اور مال باپ دونوں اسکے کا فر ہیں لیکن وہ لڑکا آپ عقلمند ہے اور مسلمان پھر وہ دارالاسلام میں مر گیا تو اس صورت میں بھی اس پر نماز پڑھنی جائیگی اور سنت یہ ہے کہ خبازے کو چار آدمی اٹھائیں اور جلدی چلیں لیکن نہ دوڑیں اور ہر اسی خبازے کے پیچھے چلیں اور جب تک خبازہ زمین پر گرنا نہ جائے تب تک نہیں اور سنت ہے کہ قبر نعلی کجاوے اور میت کو قبلہ کی طرف سے قبر میں داخل کیا جاوے اور وقت رکھنے کے بعد اللہ علیہ السلام کے لئے کجاوے اور میت کی قبر کی طرف کیا جاوے اور قبر عورت کی وقت دفنانے پر وہ کی جاوے اور کچی میت یا انس قبر میں لڑکا کہ اس پر نالی جاوے اور قبر مانند کر مال اوٹ کے کجاوے اور کچی میت اور کچی میت اور پھر نماز پڑھنی کرنا مکروہ ہے اور یہ پوچھا

مقبول پر کلمات بنا کر تے ہیں اور جو کچھ اس قسم کے کام کیا کرتے ہیں یہ سب کام حرام ہیں یا مکروہ اور نیز چہے نماز جنازے کے اگر میت دفن کیا جاوے تو اس کی قبر پر نماز جنازے کی پڑھی جاوے تین دن تک اور بعد تین دن کے قبر پر نماز پڑھنی درست نہیں نزدیک امام اعظم کے اور نیز صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اپنی وفات کے قریب سات برس کے بعد احد کے شہیدوں پر نماز جنازے کی پڑھی شاید کہ یہ پڑھنا خاص شہیدوں کے لئے تھا اس لئے کہ بدن انکاریزہ دیر نہ ہیں ہوتا ہے **فصل سہم** شہید کے بیان میں و شخص اہل حرب یا اہل بنی باقرق کے ہاتھ سے مارا گیا یا لڑائی کی جگہ میں مارا ہوا ملا اور اس پر قتل کا نشان موجود ہے یا اس کو کسی مسلمان نے ظلم سے مارا اور اس کے مارنے سے اس مسلمان پر دیت واجب نہ ہوئی اور وہ شخص جو مارا گیا وہ نابالغ تھا یا دیوانہ یا ناپاک یا عورت حائض یا نفاس والی نہ ہو دے اور وہ شخص مرنے کے آگے کہانے یا پینے یا علاج کرنے یا خرید و خرچت یا وصیت کرنے سے غافلہ حاصل کرنے والا نہ ہو اور بعد زخمی ہونے کے ایک نماز کا وقت اسپر نہ گزارا ہو تب وہ شخص شہید کہلاوے گا اس کو غسل نہ چاہیے دنیا اور اسکے بدن کے کپڑے کیساتھ اس کو دفن چاہیے کرنا لیکن اسپر نماز چاہیے پڑھنی اور اگر یہ شرطیں نہ پائی جاویں گو وہ شخص ظلم سے مارا گیا ہو اگرچہ ثواب شہادت کا پاوے گا لیکن شہید نہ کہلاوے گا بلکہ غسل اور کفن دیا جاوے گا اور اس پر نماز پڑھی جاوے گی تفصیل اس اجمال کی یوں ہے کہ کسی مسلمان نے کسی مسلمان کو مارا لیکن ظلم سے نہیں مارا بلکہ خطا سے مارا یعنی تیر چوڑا شکار پر اور وہ تیر لگ گیا کسی مسلمان پر تو اس صورت میں اس قاتل پر دیت واجب ہوگی اور وہ مقتول شہید نہ کہلاوے گا اور اس طرح نابالغ یا دیوانہ یا ناپاک یا عورت حائض یا نفاس والی یہ لوگ اگرچہ اہل حرب یا اہل بنی باقرق کے ہاتھ سے مارے جاوے شہید نہ کہلاوے گا لیکن اگرچہ ثواب شہادت کے دئے جاوے گا اور اسی طرح جس شخص کو لڑائی کی جگہ سے زخمی ہوا اس کے بعد اس کو لایا گیا اس نے کچھ کہا یا یا کچھ بیجا یا مول لیا یا وصیت کی یا ایک وقت فرض نماز کا اسپر گزارا پس یہ شخص شہید نہ کہلاوے گا

اگرچہ ثواب شہید کا اسکو عذاب بخشے گا حد یا قصاص میں تو مارا گیا وہ شہید نہیں اُس کو غسل دیں اور پھر نماز پڑھیں اور اگر فراق یا باغی مارا جاوے تو غسل دیا جاوے نماز اوس پر نہ پڑھیں۔

فصل دوسری۔ باتم کے بیان میں اگر کسی عورت کا خاوند مر جاوے تو اس صورت پر واجب ہے سوگ کرنا چار مہینے دس دن تک مدت کے دنوں میں مراد کوگ سے یہ ہے کہ زینت نہ کرے کپڑا نہ اوڑھو اور عفرانی نہ پہنے اور استعمال خوشبو اور تیل اور سرمہ اور منہ دی کا نہ کرے مگر کوئی عذر کے سبب ان چیزوں کو استعمال کرے تو عفا القہ نہیں اور خاوند کے گھر سے باہر نہ نکلے مگر دن کو اگر ضرورت کیلئے نکلے تو رات کو اس گھر میں رہا کرے۔ ہاں جس صورت میں کوئی بزدل گھر سے نکل دیا ہے یا گھر گرا پڑا ہے یا خوف کرتی ہے۔ اُس گھر میں اپنی جان یا اپنے مال پر توان صورتوں میں اس گھر سے نکل جانا مسافقہ نہیں اور خاوند کے سوا اگر دوسرے کوئی عورت کے اقربا میں مر جاوے تو اسے لئے تین دن تک سوگ کرنا جائز ہے اور بیوی

جنہ و بیچہ حرام ہے مسئلہ میت پر غم کرنا اور تکلیف سے آنکر بیان جائز ہے اور اگر بیان پہاڑ نا سر اور مزہر ہاتھ مارنا حرام ہے اکثر صحیح حدیثیں اس بات پر مولا ت کرتی ہیں کہ میت کو عذاب کیا جاتا ہے اوسکے اہل کے فوجہ کر نیکی سبب اور اس باب میں عالموں کے اقوال مختلف ہیں بعض قائل ہیں اس بات کے کہ میت پر عذاب کیا جاتا ہے اُسکے اہل کے بیان کے سبب اور بعض اس بات کے قائل نہیں اور جو حدیثیں اس باب میں وارد ہیں اُن حدیثوں کو وہ لوگ تاویل کرتے ہیں اور مختار نزدیک فقہ کے یہ ہے کہ میت اگر اپنی حالت زندگی میں بیان کی کہ عادت رکھتا یا بیان کرنے پر وصیت کر گیا تھا یا بیان پر راضی رہتا تھا یا جانتا تھا کہ میرے اہل مجھ پر بیان کرنے کے اور اُن کو وہ نسخہ نہ کر گیا تو ان صورتوں میں اس پر عذاب کیا جاوے گا اس کے اہل کے بیان کرنے کے سبب اور اگر وہ زندگی میں عادت بیان کی نہیں رکھتا تھا اور نہ وہ وصیت کر گیا اور نہ وہ اُس پر راضی رہتا تھا اور نہ جانتا تھا کہ میرے اہل مجھ پر فوجہ کریں گے تو اوس پر عذاب نہ کیا جاوے گا۔

مسئلہ سنت یہ ہے کہ مصیبت میں اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ کے اور صبر کر کے اور میت کے گھر والوں کے لئے مصیبت کے دن کمانا بھیجا سنت ہے

فصل تیسری قبروں کی زیارت کے بیان میں۔ قبروں کی زیارت کرنی مردوں کو درست ہے یہ قولوں کو اور سنت یہ ہے کہ قبرستان میں جا کر کے السَّلَامُ عَلَیْکُمْ یَا اَهْلَ الْقُبُورِ مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ وَالْمُؤْمِنِیْنَ اَنْتُمْ لَنَا سَلَفٌ وَ نَحْنُ لَکُمْ تَبَعٌ وَ اِنَّا اِنْ شَاءَ اللّٰہُ بِکُمْ لَلْاٰحِقُونَ یَرْحَمُ اللّٰہُ الْمُسْتَقْبَلِیْنَ مِنَّا وَ الْمُسَاجِرِیْنَ اَسْأَلُ اللّٰہَ لَنَا وَ لَکُمْ الْعَافِیَۃَ یَغْفِرُ اللّٰہُ لَنَا وَ لَکُمْ وَ یَرْجِعَنَا اللّٰہُ وَ اِیَّاکُمْ سلام ہے پھر اسے رہنے والے قبروں کے مسلمانوں اور مومنوں میں سے تم اہم سے پہلے پہنچے اور ہم تمہارے پیچھے پہنچتے ہیں اور تحقیق ہم اگر چاہے اللہ تمہارے ساتھ ملیں گے رحم کر کے اللہ اگلوں پر ہم میں سے اور پچھلوں پر یعنی مردوں اور زندوں پر مانتے ہیں ہم اللہ تعالیٰ سے اپنے لئے اور تمہارے لئے عافیت بخشے اللہ ہم کو اور تم کو اور رحم کر کے اللہ پھر اور پھر امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے جو کوئی قبرستان میں گزے اور قل ہو اللہ اکبار ہ بار پڑھ کے مردوں کو بخشے تو وہاں کے مردوں کی گنتی کے برابر اسکو ثواب دیا جائیگا اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جو کوئی الحمد للہ قل ہو اللہ اور سورۃ تکوین پڑھ کر ثواب ان سورتوں کا مردوں پر بخشنیگا تو مردوں سے اس کے لئے شفاعت کرنے والے ہو دینگے اور انس رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جو کوئی سورۃ لیلین قبرستان میں پڑھا ہے حق تعالیٰ مردوں سے عذاب تخفیف کرتا ہے اور پڑھنے والا لیکو بھی مردوں کی گنتی کے برابر ثواب ملتا ہے ف اکثر علماء یحققین اس قول پر ہیں کہ اگر کوئی مردے کو ثواب نماز و زکات یا صدقے یا دوسری عبادت مالی یا بدنی کا بخش دے تو پہنچتا ہے مسئلہ انبیاء اور انبیاء کی قبروں کو حجہ اور طواف کرنا اور مزارات سے مانگی اور نذران کے لئے

قبول کرنی حرام ہے بلکہ ان چیزوں میں سے بہت چیزیں ایسی ہیں کہ گنہگار بنجاتی ہیں و پھر
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان غلوں کے کہ بوالوں پر نیت کی ہے ان امروں سے منع فرمایا اور
کہا کہ میری قبر کو بت کر دے یعنی جس طرح کفار بول کو سجدہ کرتے ہیں اسی طرح میری قبر کو
سجدہ کیا کرو۔

کتاب الزکوٰۃ

اسلام کے کئیوں میں دوسرا کن زکوٰۃ ہے جب عیب کی بعض قوموں نے رسول علیہ السلام
کی وفات کے بعد چاہا کہ زکوٰۃ نہ دیں البتہ صدیق یعنی اللہ عزوجل نے ان سے قصد جہاد کا
فرمایا اور اس قول پر اجماع متفق ہوا کہ جو شخص زکوٰۃ دینا واجب نہیں جانتا ہے وہ کافر ہے
اور ترک کر دینا ناسخ حق یعنی جو شخص اعتقاد کرتا ہے کہ زکوٰۃ دینا مالدار پر واجب نہیں ہے
وہ شخص کافر ہے بالاتفاق۔ اور جو شخص جانتا ہے کہ زکوٰۃ دینا مالدار پر واجب ہے لیکن باوجود واجب
جاننے کے زکوٰۃ دیتا نہیں ہے وہ شخص بڑا گنہگار ہے نہ کافر مستعملہ زکوٰۃ واجب ہوتی ہے
مسلمان آزاد و عاقل بالغ پر جب وہ مالک نصاب کا ہو تو اسے اور وہ نصاب مقرر فرمائی کاروبار اور
قرض سے بچی ہوئی ہو اور وہ نصاب قابل بڑھنے کے ہو تو اسے اور اس پر ایک برس پورا کرنا ہو اور نصاب
کے مالک ہو چکے بعد سال تمام ہو چکے قبل اگر ایک سال یا کئی سال کی زکوٰۃ بڑھتی ادا کر لگا تو وہ بھی
ادا ہوگی اور ایک نصاب کے مالک کے اگر پہلے سے کسی نصاب کی زکوٰۃ ادا کی اور زکوٰۃ ادا کرنے کے
بعد ان نصابوں کا مالک ہو تو بھی ادا کرنا جائز ہوگا۔ پس نابالغ اور دیوانیکے مال میں زکوٰۃ واجب
نہ ہوگی۔ نزدیک ابی حنیفہؒ کے اور نزدیک امام مالکؒ اور شافعی اور احمد کے واجب
ہوگی اگر کے اور دیوانہ کی طرف سے اسکا دلی ادا کرے مستعملہ مال ضرار میں یعنی وہ مال
کہ کم ہو گیا یا وہ مال میں کہ بڑا یا کسی نے غصب کیا اور اس پر گواہ نہ ہوں یا جھگڑ میں وقف کیا اور
مکان اس کا بھول گیا یا کسی پر قرض ہے لیکن وہ قرض وادرا لکھا کرنا ہے اور اس پر گواہ
نہ ہوں یا بادشاہ یا کسی ظالم نے کوئی فریاد دوسرے کے پاس نہیں لجا سکتے ہیں ایسے شخص کے ظلم سے

لے لیا پس اس طرح کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں یعنی اگر یہ مال ہر ہاتھ میں آوے گا تو یہی
پچھلے دنوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر قرار کرے کہ اسے ہر فرض ہووے اگرچہ وہ اقرار کرنے والا
منفلس ہے یا جس فرض کا فرضدار انکار کرتا ہے اس پر گواہ ہوں یا قاضی جانتا ہو یا گھر میں
مال دفن کیا ہے اور مکان اس کا بھول گیا پس اس طرح کا مال جب ہاتھ میں دیکھا گیا تو زکوٰۃ اسکی
واجب ہوگی بابت پچھلے دنوں کے مسئلہ فرض جو وقت وصول ہوگا تو اسوقت زکوٰۃ اس
کی دینی ہوگی۔ تفصیل اس اجمال کی یوں ہے کہ اگر فرض بدل تجارت کا ہے تو جو وقت وہ فرض
ہاتھ میں دیکھا اسوقت چالیس درم میں سے ایک درم زکوٰۃ دینی ہوگی مثلاً ایک گوز ایک تجارت
کا بیچا پس جو وقت قیمت گوز کی ہاتھ میں دیکھی اسوقت چالیس درم میں سے ایک درم زکوٰۃ دینی
واجب ہوگی اس میں سال گزرنے کی شرط نہیں اور فرض بابت تجارت کے نہیں ہے بلکہ
بدل مال کے ہے مانند فرض تاوان منصوب کے تو اس صورت میں بھی نصاب قبض کرنے
کے بعد زکوٰۃ دینی واجب ہوگی مثلاً کسی نے ایک گوز کسی کا غضب کیا اور وہ گوز اس
غاصب کے ہاتھ میں ہلاک ہو ابدال اسکے اس گوز کی قیمت غاصب سے گوز کے مالک کے
ہاتھ میں جس وقت وہ قیمت اسکے ہاتھ میں آئی اسوقت چالیس درم میں سے ایک درم زکوٰۃ
دینی واجب ہوگی اس میں بھی سال گزرنے کی شرط نہیں اور اگر فرض تجارت کا بدل نہیں ہے
اور نہ مال کا بدل بلکہ وہ فرض بدل مہر اور خلع اور اسکے مانند کا تو اسکے نصاب قبض کرنے کے
بعد جب سال اس پر تمام ہوگا تب زکوٰۃ دینا ہوگی۔ نزدیک امام اعظم کے ف مثلاً کسی
عورت کو مال ہر کاٹا یا کسی مرد نے مال لیکر حرامت کو طلاق دی وہ مال اس کے ہاتھ
میں آیا پس یہ مال اگر بغیر نصاب کے ہے تو بجز دفعہ زکوٰۃ ہر واجب نہ ہوگی جب
تک اس مال پر سال نہ گزرے گا نزدیک امام اعظم کے اور نزدیک صاحبین کے اس صورت
میں بھی بجز دفعہ کرنے نصاب کے زکوٰۃ واجب ہوگی سال تمام ہوئی کی شرط نہیں ہاں اگر وہ
فرض بدل ویت اور بدل شعیات اور بدل کنایت کا ہے تو اس فرض میں بجز دفعہ قبض کرنے

نصاب کے زکوٰۃ دینی واجب نہ ہوگی نزدیک صاحبین کے بھی بلکہ نصاب قبض کرنے کے بعد جب سال اوس پر گزرتے گا تب زکوٰۃ دینی ہوگی مسئلہ زکوٰۃ ادا کرنے کیلئے نیت شرط ہے خواہ ادا کرتے وقت نیت ادا کی کرے خواہ زکوٰۃ کی قدر اول مال سے جدا کرتے ہت نیت کرے مسئلہ اگر سال مال للمعدوبانیت زکوٰۃ کی نہ کی تو بھی زکوٰۃ ساقط ہو جائیگی اور اگر مرض مال صدقہ کیا تو نزدیک ابلی یا یسٹ کے کچھ ساقط نہ ہوگی اور نزدیک تجھ بکے حصہ صدقہ کیا اس قدر کی زکوٰۃ ساقط ہوگی مسئلہ اگر شروع سال اور اخیر سال میں نصاب کامل تھی اور درمیان سال میں کم ہو گئی تھی تو بھی زکوٰۃ تمام سال کی واجب ہوگی . سال کے درمیان کا نقصان مستبر نہیں .

مسئلہ مال بڑھنے والا کہ جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے وہ مال تین قسم کا ہے ایک قسم نقدی یعنی سونا اور چاندی خواہ روپیہ اشرفی ہو یا پتر یا زیور یا برتن سونے اور چاندی کی دوسو درہم ہیں دہلی کے سکے سے چھپن روپیہ ہر وزن انگلیا ہوتا ہے اور سوئگی نصاب میں سے زکوٰۃ کے قرض کی مقدار چالیسواں حصہ ہے اور اس طرح چاندی کی نصاب میں سے بھی اور اگر سونا نصاب سے کم ہو اور اس طرح چاندی بھی نصاب سے کم ہو تو نزدیک امام ابو حنیفہ کے یہ ہے کہ دونوں کو باعتبار قیمت کے ایک جنس کر کے نصاب پوری کجاوے اور قیمت کرنے میں فائدہ فقروں کا گناہ رکھا جاوے ف یعنی جن ایام میں سوئگی قیمت میں فائدہ فقروں کے ہوتے تو ان ایام میں چاندی کو سوئگی قیمت لگا دیں اور جس ایام میں چاندی کی قیمت میں فائدہ فقیر کا ہو تو ان ایام میں سونے کو چاندی کی قیمت لگا دیں اور نزدیک صاحبین کے یہ ہے

کہ ساتھ اعتبار اجزاء کے نصاب پوری کجاوے نہ باعتبار قیمت کے ف یعنی سونا و چاندی دونوں کے جزو اگر برابر ہیں تو دونوں کو لاکر نصاب پوری کجاوے اور اگر جزو دونوں کے برابر نہیں ہیں تو نصاب باعتبار قیمت کے پوری کی جائے گی پس اگر سونا دس اشغال ہے اور چاندی سو درہم تو نزدیک تیمون کے زکوٰۃ واجب ہوگی اور اگر سو درہم چاندی اور سونا پانچ اشغال ہے

اور قیمت پانچ شقال سوئگی برابر سو درم چاندی کے ہے تو زکوٰۃ نزدیک امام اعظم کے واجب ہوگی نہ نزدیک صاحبین کے جو سونا اور چاندی کو ٹھہرا کر کوٹاپن ادس کا کم ہے تو حکم ادس سونے اور چاندی کا حکم خالص کا ہے اور اگر کوٹاپن ادس کا غالب ہے تو حکم ادس کا اسباب کا ہے قسم دوسری مال نامی میں سے مال تجارت کا ہے جو مال کہ تجارت کی نیت سے مول لیا ہے اس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور اگر کسی نہ کسی کو مال بخشا یا اسکے لئے وصیت کی یا عورت کو مہر میں مال ابتدا یا یا ضلع یا قصاص کے صلے میں مال ہاتھ آیا اور اس مالک کے مالک ہوتے وقت نیت تجارت کی کی تو نزدیک ابی یوسف کے ادس مال میں زکوٰۃ واجب ہوگی نہ نزدیک محمد کے اور اگر میراث میں مال ہاتھ آیا اگرچہ مورث نے مرتے وقت نیت تجارت کی کی تھی تو بھی وہ مال تجارت کا نہ ہوگا اور زکوٰۃ اس میں واجب نہ ہوگی مسئلہ اگر ایک غلام تجارت کیلئے مول لیا بعد اسکے اسکو خادم کیا پس وہ غلام مال تجارت کا نہ رہا اور جو لونڈی غلام واسطے خدمت کے مول لئے گئے اور بعد اس کے ان میں نیت تجارت کی کی گئی تو وہ لونڈی غلام مال تجارت کے نہ ہونگے جب تک وہ بیچے نہ جائیں گے مسئلہ مال تجارت کا سونے اور چاندی کیساتھ یعنی ان دونوں میں سے جس میں فائدہ فیروز کا ہو وہ اسکے ساتھ قیمت کرے پس جب دونوں قسم میں سے جسکی بھاریاں برابر وہ مال پہنچے تو چالیسواں حصہ اس مال میں سے زکوٰۃ ادا کرے قسم تیسری مال نامی میں سے چرنے والے جانور ہیں یعنی اونٹ اور گائیں اور بکریاں مزدادہ ملے ہوئے اور اسی طرح گھٹے گورے کے آدھے برس سے زیادہ میدان میں چراگرتے ہیں ان میں زکوٰۃ واجب ہے اور میدان کے چرنے والے جانور بھی بھاریاں کی تفصیل اور جب قدر میں زکوٰۃ ان میں واجب ہوتی ہے ادس کی تفصیل بہت طول رکھتی ہے اور ان ملکوں میں یہ سب مال زکوٰۃ واجب ہیں لیکن مقدار میں نہیں ہونگے ہیں اس واسطے ان چیزوں کی زکوٰۃ کے مسئلے ذکر نہیں کئے گئے اور اسی طرح مسئلے احکام عشری زمین کے ذکر نہیں کئے گئے اس سبب کہ ان ملکوں

زمین عشر می نہیں ہے اور سیکڑے عشر لینے والوں کے بھی جو شاہراہوں پر بیٹھے ہیں بیان نہیں کئے گئے ف مسائل سوائم کے اگرچہ مصنف رحمۃ اللہ نے بالکل ذکر نہیں کئے۔ لیکن یہ عاجز بطور اختصار کے ذکر کرتا ہے تاکہ لوگ مسائل سے آگاہ ہو دیں مسئلہ جان تو کہ جبکہ پاس پانچ اونٹ حاجت اصلی سے زیادہ ہوں اور وہ اونٹ اکثر سال جنگل میں چرتے رہے ہوں اور برس اولن پر گذرے تو ان پانچ اونٹ میں ایک بکری رکوۃ دیوے۔ پس اس طرح ہر پانچ میں ایک بکری دیا کرے جب بچیں کو پہنچے پینش تک پس ان میں ایک بوقی مادہ برس روز کی دیوے پھر جو وقت چھتیس کو پہنچے پینتالیس تک پس اون میں ایک بوقی مادہ دو برس کی دیوے پھر جو وقت چھتیس کو پہنچے ساٹھ تک پس اون میں حصہ یعنی تین برس کی اونٹنی کہ قابل حفت کرنے اونٹ کی ہو دیوے پھر جو وقت اکسٹھ کو پہنچے پچتر تک پس انہیں جلد یعنی چار برس کی بوقی کہ پانچویں برس میں لگی ہو دیوے اور جو وقت چتر کو پہنچے نوے تک پس اونیں دو بوقیاں دو برس کی دیوے اور جو وقت اکاڑے کو پہنچے ایک سو بیس تک پس انہیں تین تین برس کی دو اونٹیاں کہ قابل حفت کرنے اونٹ کے ہو دیں دیوے اور جو وقت زیادہ ہوں ایک سو بیس سے تو حساب سر نوے شروع کیا جاوے یعنی جب ایک بیس پر پانچ اونٹ زیادہ ہوں تو ایک سو بیس کی تین تین ہیں کی دو اونٹیاں اور پانچ کی ایک بکری دیوے اس طرح ہر پانچ میں ایک بکری دیا کرے جب بچیں پوری ہوں پینش تک پس ان میں ایک بوقی مادہ برس روز کی دیوے پس جو جب ترتیب پہلی کے حساب کرتا جاوے مسئلہ اور تیس گائے بیلوں سے کم ہیں رکوۃ نہیں جب تیس پرے ہوں اور برس ان پر گذرے تو ایک بیہ یعنی پڑ یا پڑواہین ان سے زیادہ دو برس سے کم کی دیوے اور جب چالیس ہوں تو ایک ستر یعنی دو برس سے زیادہ تین برس سے کم کا کچھ نہ ہو یا مادہ دیوے جب ساٹھ ہوں تو دو بیہ دیوے اور جب ستر ہوں تو ایک ستر اور ایک بیہ دیوے اور جب اسی ہوں تو دو ستر دیوے اور جب نوے ہوں تو تین بیہ دیوے

اور جب نلو ہویں تو وہ بیعے اور ایک سنا دیوے اسی طور سے ہر ایک تیس میں تیس اور ہر چالیس میں سنا دیوے گناستے تیس کی زکوٰۃ ایک طور ہے اور ان میں نر اور مادہ دونوں دنیا و دین میں سوا مادہ کے نر دنیا میں آیا مسئلہ چالیس بکری سے کم میں زکوٰۃ ایک سو بیڑاں تک جب ایک سو اکیس ہوں تو دو بکری زکوٰۃ دیوے دو سو تک جب دو سو سے ایک زیادہ ہو تو چار بکری دیوے ہر سیکڑے میں ایک بکری دیوے ہر بیڑ بکری کی زکوٰۃ ایک طور ہے زکوٰۃ میں چاہئے بکری سے چاہئے بکرا سے چھوٹے بڑے سب جائز گن کے زکوٰۃ دیوے مسئلہ جو گھوڑے اور گھوڑیاں گن میں چرتی ہوں اور وہ تجارت کے لئے نہ ہوں پس ان میں زکوٰۃ نہیں ہے امام شافعی اور صاحبین اور غیر ہم کے نزدیک اور امام اعظم کے نزدیک اگر گھوڑے اور گھوڑیاں ملی ہوں تو زکوٰۃ دینی چاہئے فی ہر ایک ایک دینار دیوے یا اس کی قیمت مقرر کر کے دو سو درہم میں یا بیخ و درہم دیوے لیکن فتاویٰ میں لکھا ہے کہ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے مسئلہ اگر کسی مسلمان یا کسی غنیمت نے کہیں سنا یا جانسی یا تانبہ یا لکے مانند گن میں پایا تو باہنچوں حصہ اس سے حاکم یو سے اور چار حصہ اس ہائے واسے کو دیوے اگر وہ زمین کسی کی ملک نہ ہو تو اسے اور اگر وہ کسی کی ملک میں ہے تو ایک حصہ حاکم یو سے اور چار حصہ زمین واسے کو جو اسے کرے پانی واسے کو کچھ نہ ملے گا اور اگر اپنے گھر میں پایا تو نزدیک امام اعظم کے اس میں باہنچوں حصہ حاکم کو دینا واجب نہیں اور نزدیک صاحبین کے واجب ہے اور اگر اپنی کھیتی کی زمین میں پایا اس میں روایت میں ایک روایت میں ہے کہ باہنچوں حصہ حاکم کو نہ دیوے اور ایک میں ہے کہ دیوے۔ مسئلہ اگر مال گنا ہوا پایا اگر اس میں نشان اسلام نہ ہو مانند سکے اسلام کے تو اس کا حکم گڑھے ہوئے مال کا ہے اور اس کے مال کو تلاش کر کے پہچانا چاہئے اگر اس میں نشان کفر کا ہے باہنچوں حصہ حاکم مسلمان یو سے اور باقی پانچ واسے کو دیوے فصل پہلی زکوٰۃ خرچ کرنے کی جگہ کے

بیان میں۔ زکوٰۃ خراج کر نیکی جگہ وہ فقیر ہے کہ نصاب کے مال کا مالک ہو اور وہ مسکین ہے کہ مالک کسی چیز کا نہ ہو اور مسکین ہے کہ مال کی نیت کے ادا کرنے میں محتاج ہے اور فقیر اور مسکین کہ وہ مالک نصاب کے مال کا ہے لیکن نصاب اسکے فرض سے کم ہے اور غازی ہے کہ اسباب غنا کا نہیں رکھتا ہے اور وہ آدمی ہے کہ مال ظن میں رکھتا ہے اور وہ سفر میں ہے وطن سے دور اور مال ساتھ نہیں رکھتا ہے پس اگر چاہے ان جماعت میں سے ایک جماعت کو دیوے یا چاہے ان سب کو دیوے فت یعنی مثلاً اگر چاہے فقط فقیروں کی جماعت کو حصہ کر دیوے یا چاہے ہر فرقے کے لوگوں کو تقسیم کر دیوے دونوں وجہ سے درست ہے لیکن زکوٰۃ دینے والا مال زکوٰۃ کا اپنے مال باپ اور اپنی اولاد کو اور عورت اپنے شوہر اور شوہر اپنی چور کو اور اپنے غلام اور مدبر اور کاتب اور ام ولد کو اور اس غلام کو نہ دیوے کہ جبکہ بعض آزاد ہو اور کافر نہ ہو دیوے اور سید کے غلام کو نہ دیوے۔ مگر صدقہ فطر لفظ کا مضائقہ نہیں کہ اب سے آج کی خدمتوں میں گزرائے اور مسجد کے بنائے میں اور میرت کے فرض ادا کرنے میں خراج کرے اور دولتمند کے غلام اور دولتمند کے چوٹے لڑکے کو نہ دیوے مسئلہ اگر زکوٰۃ خراج کر نیکی جگہ لگان کر کے زکوٰۃ دینی بعد اس کے ظاہر ہو کہ زکوٰۃ لینے والا دولتمند تھا یا سید یا کفر یا باپ یا شوہر یا چور تو زکوٰۃ دینے والے کو پھر زکوٰۃ دینی لازم نہیں۔ نزدیک امام اعظم کے نزدیک ابی یوسف کے ہر دینی لازم ہے مسئلہ مستحب ہے کہ ایک فقیر کو اس قدر دیوے کہ اس دن محتاج سوال کا ہو مسئلہ نصاب کے انداز نصاب کے زیادہ ایک فقیر غیر فقیر ضرور کو دینا یا ایک شہر سے دوسرے میں مال زکوٰۃ کا بھیجا کر وہ ہے مگر جو وقت لگانا اس کا دوسرے شہر میں ہو یا وہاں کے لوگ بڑے محتاج ہوں تو درست ہے مسئلہ جس شخص کو ایک دن کا کانا میسر ہو اُس کو سوال کرنا نہ چاہئے فصل دوسری صدقہ فطر کے بیان میں۔ صدقہ فطر واجب ہے ہر آزاد مسلمان پر جو مالک نصاب کا ہو اور زیادہ ہو فرض اور عز ورت حاجتوں سے اور نامی

ہونا نصاب کا اس میں شرط نہیں پس جو شخص اس طرح کی نصاب کا مالک ہو گا اس پر صدقہ لینا
 حرام ہے صدقہ فطر کا اپنی طرف سے اور اپنی جہوں اولاد کی طرف سے دیوے الزکوۃ اولاد
 مالک نصاب کی نبور سے اور اگر مالک نصاب کی نبور سے تو ان کے مال سے دیوے اور
 اپنے خدمتی غلاموں کی طرف سے دیوے اگرچہ غلام مدبر ہو اور تجارتی غلاموں کی طرف
 سے نہ دیوے اور ام ولد کی طرف سے دیوے نہ اپنی نبور اور نہ اپنی اولاد یا بلیغ اور نہ
 اپنے غلام مکاتب کی طرف سے اور نہ بہائے ہوئے غلام کی طرف سے مگر پہر آپ کے بعد
 اس کی طرف سے دیوے اور ایک غلام یا کئی غلام کئی آدمی کی شرکت میں نبور دیں تو نزدیک
 امام اعظم کے صدقہ فطر ان غلاموں کا کسی پر واجب نہ ہو گا مسلمہ صدقہ فطر کا واجب
 ہوتا ہے عید کے دن کی فجر طلوع ہونے کیساتھ پس جو آدمی عید کی صبح سے آگے مریا یا
 صبح کے بعد پیدا ہوا یا اسلام لایا صدقہ فطر کا اُس پر واجب نہ ہو گا اور عید سے آگے ہی صدقہ
 فطر ادا کرنا جائز ہے لیکن سنت یہ ہے کہ عید گاہ کی طرف نکلنے کے آگے ادا کرے اگر عید کے دن
 صدقہ فطر کا ادا نہ کیا بعد اسکے جب چاہے نضا کرے مسلمہ مقدار صدقہ فطر کا گیسوں کیوں
 آگے یا گیسوں کے سنو سے آدھا صلح ہے اور خرے یا بو سے ایک صلح اور کشمش میں آدھا صلح ہے
 گیسوں کے مانند نزدیک امام اعظم کے اور نزدیک صاحبین کے ایک صلح ہے مانند جو کے
 اور صلح ایک طرف ہے کہ آٹھ رطل مسور یا ماش یا جو غلہ مانند اسکے ہے اس میں سمانا ہوا اور نزدیک
 ابی یوسف کے صلح وہ طرف ہے کہ چھ رطل اور تالی رطل سمانا ہوا اور رطل میں استار کا
 ہوتا ہے ہر استاد سارے چار شقال کا ہے پس وزن ایک رطل کا دلی کے سکے سے چھش
 روپے کے برابر ہوتا ہے اور صدقہ فطر میں غلہ کے عوض اس کی قیمت دینی ہی جائز
 ہے فصل تیسری صدقہ نفل کے بیان میں۔ صدقہ نفل مال باپ اور اقربا اور
 یتیموں اور مسایہ اور سوال کرنے والوں اور اذن کے غیروں کو دیوے۔
 سوا سطر کہ حق تعالیٰ کے کلام سے ان کو دینا ثابت ہوا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے

فَمَا يَكُونُ لَكَ مَا أَتَّفَقُوا عَلَيْهِ مِنْ حَيْثُ قَالُوا الْدَيْنُ وَالْأَقْرَبُ مِنْ
وَأَيْتَنِي وَالْمَسْكُوكَيْنِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ حَيْثُ قَالَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْكُمْ
پوچھتے ہیں تہہ سے کیا پھر خرچ کریں تو کہ جو خرچ کرو فائدہ کی سو مال باب کو اور نزدیک
والوں کو اور غریبوں کو اور محتاجوں کو اور راہ کے مسافروں کو دو اور جو کرو گے بھلائی سودہ
اللہ کو معلوم ہے لوگوں نے پوچھا تھا کہ مالوں میں سے کس مال کا خرچ کرنا بہت ثواب
ہے فرمایا کہ مال کوئی ہو لیکن جس قدر شکا نے پر خرچ ہو تو ثواب زیادہ ہے لیکن بہتر یہ ہے
کہ جو مال اصلی حاجتوں اور قرض نفقوں اور واجبی حقوق سے زیادہ بڑھ دے اور
گناہ کے کام میں خرچ نہ کرے پھر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خبر کی فتح کے بعد ایک برس کا
اندواج مہطرات کو دیتے تھے اور اپنی ذات پاک کے لئے کچھ جمع نہیں کرتے تھے جو کچھ میر
ہو تا خدا کی راہ میں ہتھ پڑتے اور فرائض تھے انفق کیا بکلائی و لا تَخْشَى مِنَ دِيْنِ الْغَرَضِ اَوْ لَوْلَا
یعنی خرچ کرنا مال جو کچھ کہے تو اور عرش کے مال سے اندیشہ فقر کا مت رکھو اور مال کو بیہودہ
خرچ نہ کر کہ بیہودہ خرچ کرنے والی کو حق تعالیٰ جل شانہ نے شیطان کا ساتھی فرمایا اور خرچ بیہودہ
وہ ہے کہ اس میں نہ ثواب ہو اور نہ فائدہ دینا کا اور نفس کی خوشی نفس کے حق سے زیادہ
کرنی منہ ہے مسئلہ صدقہ نقل میں سے پہلے جی ہاشم کو دیوے اس واسطے کہ لوگ ان کو
یعنی حرام ہے اور رسول علیہ السلام کی قرابت پر نظر کر کے ان کی خدمتوں میں تواضع اور تنظیم
کے ساتھ گزارنے مسئلہ صدقہ نقل ذمی کو دینا اور سب سے نہ عربی کو مسئلہ ضیافت عہد
کی میں دن سنت ہو کہ وہ ہے بعد اسکے منتخب۔

کتاب الصوم

روزے کے بیان میں اسلام کے ارکانوں میں سے اخیر اربع روزے رمضان مبارک
کے چھنے کے ہیں اور وہ فرض قطعی ہے ہر مسلمان تکلف پر جو فرض نہ جالے اس
کو سو کہ فرض ہے اور جو بغیر روزے کے اسکو ترک کرے تو بڑا گنہگار ہے اور بخارجی اور مسلم

میں ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول علیہ السلام سے روایت کی کہ ہر نیک عمل
 نئی آدم کا زیادہ دیا جاتا ہے ثواب اس کا دس چند سے سات سو چند تک حق تعالیٰ
 نے فرمایا اگر روزہ کہ بیشک روزہ میرے لئے ہے اور میں آپ روزے کے چند ہوں مسئلہ
 روزہ ادا ہو نیکی شرط نیت ہے۔ یعنی بدون نیت کے روزہ ادا ہو گا اور حیض و نفاس سے
 پاک ہونا بھی شرط ہے کہ حیض اور نفاس کیساتھ بھی روزہ صحیح نہ ہو گا مسئلہ روزہ چہرہ
 قسم بر ہے ایک تو روزہ رمضان۔ دوسرا روزہ قضا۔ تیسرا روزہ نذرین چوتھا روزہ نذر
 غیر متعین کا پانچواں روزہ کفارہ۔ چھٹا روزہ نفل پس نزدیک اعظم کے رمضان کا روزہ مطلق
 نیت کیساتھ اور ساتھ نیت فرض وقت اور ساتھ نیت نفل کے ادا ہونا ہے وقت مطلق
 نیت کی صورت یہ ہے کہ جی میں کہے کہ میں نے نیت روزہ کیے کی اور نیت فرض وقت
 کی صورت یوں ہے جی میں کہے کہ میں نے اس رمضان مبارک کے فرض روزہ
 کی نیت کی اور صورت نیت نفل کی اس طرح ہے کہ دل میں کہے کہ میں نے نیت نفل کی
 کی اور اگر نیت قضا یا کفارہ سے کی کی پس وہ نیت کرنے والا اگر مقیم اور صحیح سالم ہے
 تو فرض وقت کا ادا ہو گا نہ قضا اور کفارہ اور اگر وہ بیمار یا مسافر ہے اور اس نے قضا یا کفارہ
 کی نیت کی تو قضا اور کفارہ ادا ہو گا نہ فرض وقت کا اور نزدیک صائمین کے اگر مرہض
 یا مسافر ہے تو بھی فرض وقت کا ادا ہو گا۔ نہ قضا اور کفارہ اور نزدیک مالک و شافعی
 اور احمد رحمہم اللہ کے روزہ رمضان کے لئے بھی نہیں کرنی نیت فرض وقت کی ضرور ہے
 اور معین نزدیک امام اعظم کے بطرح ساتھ نیت نظر کے ادا ہوتا ہے اسی طرح مطلق نیت
 کے ساتھ اور ساتھ نیت نفل کے بھی ادا ہوتا ہے اور اگر اس نذرین میں دوسرے
 واجب کی نیت کی تو وہ دوسرا واجب ادا ہو گا نہ نذر معین اور نزدیک اکثر اماموں کے
 نذر معین نہیں نہیں کرنے نیت کے نذر ادا نہیں ہوتا اور نفل جس طرح نفل کی نیت سے
 ادا ہوتا ہے اس طرح مطلق نیت کیساتھ بھی ادا ہوتا ہے۔ بالاطلاق اور نذر غیر معین

اور قضا اور کفارہ میں نیت تعیین کرنی شرط ہے بالاتفاق مسلمہ روزے کی نیت کا وقت
بعد سورج ڈوبنے کے صبح ہونے تک ہے اور صبح ہونیکے پہچے جائز نہیں مگر نفل روزے
میں دوسرے کے قبل تک درست ہے نزدیک شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور احمد رحمۃ اللہ علیہ کے
اور نزدیک امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے صبح کے بعد نفل کی نیت بھی درست نہیں
اور نزدیک امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے روزے رمضان اور نذر عین اور نفل کی
نیت دوسرے کے قبل تک درست ہے اور قضا اور کفارہ اور نذر غیر مہین کی نیت
صبح ہونیکے وقت بالاتفاق درست نہیں اور نزدیک تینوں اماموں کے رمضان
کے تینوں روزوں کے لئے ہر رات الگ الگ نیت کرنی شرط ہے اول امام مالک
کے نزدیک سارے رمضان کے واسطے پہلی رات کی ایک نیت کفایت ہے۔
اگر رمضان کے مہینے کی اول رات میں تین روزے کی نیت کسی نے کی اور
درمیان رمضان کے اسے جنون ہوا اور کئی دن اسے جنون میں گزر گئے اور کوئی
چیز روزہ توڑنے والی نہیں اس سے ظاہر میں مذکور نزدیک امام مالک کے روزے
اور صبح ہونے اور نزدیک تینوں اماموں کے جنوں کے دنوں کے روزے قضا کرے
اس واسطے کہ اس میں نیت فوت ہوئی۔ اور اگر سارے مہینے رمضان کے باوجود ہر
روزے ساقط ہوئے قضا واجب نہ ہوگی اور اگر رمضان میں ایک ساعت بھی باؤسے
کو افطار ہو تو پہلے دنوں کے روزے قضا کرے خواہ وہ باقی ہونے کے وقت دیوانہ
ہو یا بعد موت کے ہوا مسلمہ رمضان کے مہینہ میں حاملہ دیکھنے سے یا شبان
کے مہینے دن تمام ہونے سے روزہ کرنا واجب ہوتا ہے اور اگر آسمان میں مثلاً
ابر یا غبار ہو تو رمضان کے چاند کے لئے ایک مرد یا عورت عادل کی گواہی کفایت ہے
خواہ وہ آزاد ہو خواہ غلام یا اندھی اور اسی طرح سوال کے چاند کے لئے دو مرد عادل
عادل یا ایک مرد اور دو عورت آزاد عادل کی گواہی لفظ شہادت کے ساتھ شرط

شرط ہے اور اگر مطلع صاف ہو تو رمضان اور شوال کے چاند کی گواہی کو ایک بڑی جماعت چاہیے
 عملہ اگر رمضان کا چاند ایک آدمی کی گواہی سے ثابت ہوا تھا پھر تیسویں کو چاند دیکھا
 نہ گیا تو افطار کرنا جائز نہ ہوگا اور اگر دو آدمی کی گواہی سے ثابت ہوا تھا اور تیس دن گزر
 گئے تو افطار جائز ہوگا اگرچہ چاند دیکھا نہ جاوے عملہ اگر کسی نے چاند رمضان یا
 شوال کا اپنی آنکھ سے دیکھا اور قاضی نے گواہی اوس کی قبول نہ کی تو دونوں صورت
 میں واجب ہے کہ وہ شخص روزہ رکھے اور اگر افطار کرے گا تو قضا واجب ہوگی نہ کفارہ
 عملہ شک کے دن یعنی تیسویں شعبان کو جب چاند دیکھا نہ جائے اور مطلع صاف
 نہ ہو تو روزہ نہ رکھے مگر نفل کی نیت سے مضائقہ نہیں اگر وہ دن متساوی نفل روزہ کے
 موافق پڑ جائے تو یعنی ایک شخص کی عادت ہے ہر چہ یا جماعت کو روزہ نفل رکھتا ہے
 اتفاقاً وہ تاریخ شک کی اسی دن واقع ہوئی تو اس کو اس دن روزہ رکھنا منع نہیں
 اور اگر نہ ہو تو خواص روزہ رکھیں نفل جو لوگ شک کے دن کی نیت جانتے ہوں وہ
 رکھیں اور نیت اس دن کی کیا ہے کہ نیت نفل کی کوئے نہ غیر اس کے اور عوام دہر
 کے بعد افطار کریں نزدیک امام اعظم کے اور اس دن رمضان کی نیت یا دوسرے واجب
 کی نیت سے روزہ رکھنا مکروہ ہے اور اس طرح تردد نیت کے ساتھ بھی روزہ رکھنا مکروہ
 ہے اور تردد کی صورت میں ہے کہ جی میں ہے کہ آج اگر دن رمضان کا ہے تو یہ روزہ رمضان
 کا ہے اور اگر دن رمضان کا نہیں ہے تو یہ روزہ دوسرے واجب کا ہے یا نفل کا
 لیکن بہر تقدیر جس نیت کیا تہ روزہ رکھے گا جب رمضان ثابت ہوگا تو وہ روزہ رمضان کا
 ہوگا نزدیک امام غفر کے فصل پہلی قضا اور کفارہ واجب کرنے والی چیزوں کے بیان
 میں اگر کسی نے رمضان کے روزے میں حرام کیا یا حرام کیا گیا قصد آفتل یا دیگر میں
 یا کیا یا بیا قصد آفتل یا حرام روزہ اوس کا فاسد ہوا اوس پر قضا اور کفارہ
 واجب ہوگا بڑا اگر روزہ سے اور اگر میسر نہ ہو تو یک لخت وہ بھی روزے کے کما میں

رمضان اور عیدین اور ایام تشریق نہ ہوں اور اگر اوس دو مہینے کے بیچ میں کوئی روزہ فوت ہو جائے
 خواہ عذر خواہ بغیر عذر سے تو روزہ پھر سرے سے شروع کرے کہ حیض اور نفاس کی ضرورت
 میں افطار کرنا مضائقہ نہیں اور اگر مثلاً سبب پیری کے طاقت روزہ کی نہ رکھتا ہو تو ساتھ
 مسکین کو دو وقت پیٹ مہر کر کھانا کھلاوے۔ لیکن جن ساتھ آدمیوں کو صبح کو کھلاوے
 انہیں کو پھر شام کو کھلاوے یا ہر ایک کو غلہ صدقہ فطر کے قدر دیوے اور نزدیک
 شافعی کے اور احمد کے بدون وحی کے کفارہ واجب نہیں ہوتا ہے اور قضایا کفارہ
 یا مذکورہ روزہ توڑنے سے کفارہ واجب نہیں ہوتا ہے بالاتفاق اور جس وجہ سے
 کفارہ واجب ہوتا ہے اگر اسی وجہ پر ایک رمضان میں دو یا کئی روزے توڑے
 تو اس صورت میں اگر اول کے کفارہ دینے کے بعد دوسرا توڑا تو دوسرے کے لئے کفارہ
 علیحدہ دیوے اور اسی طرح قیاس کرے تیسرے اور چوتھے میں اور بعد اس کے اگر اور
 کسی کا کفارہ نہیں دیا یا تا تک کہ رمضان آخر ہو گیا تو سب کے واسطے ایک کفارہ کفایت
 ہے اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک دونوں تقدیر میں ہر روزے کے لئے
 الگ الگ کفارہ چاہیے۔ اور اگر دو رمضان میں دو روزے فاسد کئے اور اول روزے
 کا کفارہ نہیں دیا تو اس صورت میں بالاتفاق کفارہ الگ الگ واجب ہوگا۔ اور اگر خطا
 سے افطار کیا تو مثلاً گلی کسے میں بدون قصد کے حلق میں پانی اتر گیا یا سبب
 زبردستی کے افطار کیا خواہ جماع خواہ اور کسی چیز کے ساتھ یا حشفہ کیا گیا یا کان
 یا ناک میں دوا ڈالی گئی یا پیٹ یا سر کے زخم میں دوا ڈالی گئی۔ پس وہ دوا اوس کے
 دماغ یا پیٹ میں پہنچی یا نگر یا لولا یا دہ چیز کے دوا اور غلکی قسم سے نہیں نکل گیا یا قصداً
 منہ بہرے کی زیارت جا کر کھانا سحری کا کھانا اور سچے معلوم ہوا کہ صبح نہیں یا سورج ڈوبنے
 کے خیال سے افطار کیا اور وہ دوا نہ تھا یا بول کر کھانا کھا یا اور خیال کیا کہ روزہ میرا
 فاسد ہوا بعد اوس کے پھر قصداً کھانا یا یا سوئے آدمی کے حلق میں کسی نے

پانی ڈالنا عورت سوئے نہیں یا دیوانگی یا بھوشی کے حال میں وحشی کی گئی ان صورتوں میں قضا کا
روزہ واجب ہو گا نہ کفارہ اور اگر کسی نے رمضان میں نہ روزے کی نیت کی اور نہ نیت انطاری
کی اور روزہ توڑنے والی کوئی چیزیں سے ظاہر گل میں نہ آئی تو اس صورت میں بھی قضا واجب
ہے نہ کفارہ اور اگر رمضان میں نیت روزے کی نہ کی اور کھانا کھایا تو نزدیک امام اعظم
کے کفارہ واجب نہ ہو گا اور نزدیک صاحبین کے واجب ہو گا اور اگر روزہ بھول گیا
اور اس حال میں کھانا کھائی یا پیاجامع کیا تو روزہ فاسد نہ ہو گا اور نہ قضا واجب ہو گی
اور اختلام ہونا اور وسوسے کے ساتھ شہوت ہو کر انزال ہونا اور بدن پر تل ملنا اور انگلیں
سرمہ لگانا عینیت کسی کی کرنی اور بچنے لگانا اور غیر قصد کے قے کرنی اگرچہ بہت ہو اور
قصد سے توڑی قے کرنی اور کان میں پانی ڈالنا یہ چیزیں بھی روزہ فاسد نہیں کرتی
ہیں اور اگر ذکر کے اندر غل یا دوسری کوئی چیز داخل کی تو نزدیک امام اعظم کے روزہ فاسد
نہ ہو گا اور نزدیک ابی یوسف کے فاسد ہو گا اور اگر مردہ عورت یا چار ہائے کے ساتھ
یا قبل اور ذہر کے سوا اور کسی اعضا میں وحشی کی یا عورت سے اسبہ لیا یا شہوت سے
ساس کیا ان صورتوں میں اگر انزال ہو تو روزہ فاسد ہو گا اور اگر انزال نہ ہو تو فاسد نہ
ہو گا اور اگر کھانے میں سے کچھ دانت میں باقی رہا اور اس کو ہاتھ سے نکال کر کھالیا تو
روزہ ٹوٹ جاوے گا پر کفارہ واجب نہ ہو گا اور اگر زبان کی ٹوک سے نکال کر کھالیا پس اگر
وہ چنے کے برابر ہے تو قضا واجب ہو گی اور اگر چنے سے بہت کم ہے تو نہ توڑے گا اور اگر
دانت تل کھانے میں لگی گیا تو روزہ فاسد ہو گا اور اگر منہ میں رکھ دیا تو فاسد نہ ہو گا اور قے منہ بہر
اگر منہ میں کی ہے اس کو قصد اکل کیا تو روزہ فاسد ہو گا اور توڑی قے منہ میں آئی اور غیر
قصد کے اندر لگی روزہ فاسد نہ ہو گا اور اگر منہ بہرہ دن قصد کے اندر لگی تو نزدیک ابی یوسف
کے فاسد ہو گا نہ نزدیک محمد کے اور اگر توڑی قے قصد اکل جاوے تو نزدیک محمد
کے فاسد ہو گا نہ نزدیک ابی یوسف کے اور کمرہ ہے روزے میں کھلایا چھلایا

کسی چیز کا بغیر غرض کے اور اس کے لئے کھانا چاہا کہ دنیا ضرورت کی صورت میں جائز ہے اور
 کھلی کرنی اور ناک میں پانی ڈالنا بے ضرورت اور غسل کرنا اور ترچہ بے بدن پر لپیٹنا وغیرہ
 گرمی کی واسطے مکروہ متفرق ہی ہے نزدیک امام اعظم کے اس واسطے کہ یہ ایسا ہے صبر صریح پر
 دلالت کرتے ہیں اور نزدیک ابی یوسف کے مکروہ سخت ہی ہے مسئلہ روزہ دار اگر رات کو
 ناپاک ہو اور اس حالت ناپاکی میں صبح کی تو روزہ اسکا نہ ٹوٹے گا لیکن سخت یہ ہے کہ صبح کھٹنے
 لئے آگے غسل کرے مسئلہ علما متفق ہیں اس بات پر کہ روزہ میں جھوٹ کئے یا غیبت کسی کی
 کرنے یا کسی کو برا کہنے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا بڑ سخت مکروہ ہے اور نزدیک اور ذرا ہی رعت اللہ
 کے روزہ اسکا فاسد ہوتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس نے ترک کر دیا
 جو شہ بولنا اور گناہ کا کام پس حق تعالیٰ اسکا جناح اسکے روزہ کا نہیں یعنی روزہ اسکا مقبول نہیں
 مسئلہ اگر کوئی شخص کھانا کھاتا یا دلی کر رہا تھا اس وقت چڑھ گئی پس فجر ہو تو یہی اس نے
 کھانا کھانے سے ڈال دیا اور ذکر جماعت کرنے سے کچھ لیا اس صورت میں نزدیک جمہور کے روزہ اس کا
 صحیح ہو گا نزدیک مالک کے باطل ہو گا مسئلہ جس مریض کو روزہ رکھنے میں مرض ٹپھنے کا روزہ ہو اسکو
 افطار کرنا جائز ہے اور مسافر کو چلی بغیر اور پر گز چلی ان کو بھی جائز ہے پس اگر مسافر کو روزہ ضرر
 کرنا لاش ہو تو اسکو بستر ہے کہ روزہ رکھے اور اگر مسافر جہاد میں ہو یا روزہ اوس کو ضرر ہو اوس کو
 افطار کرنا بہتر ہے اور اگر روزہ قریب ہلاکی کے ہو بخدا سے تو اُس حال میں افطار کرنا واجب
 ہے اگر اس حال میں روزہ رکھے گا تو گناہ ہو گا اور جن بیماریوں اور مسافروں نے افطار کئے
 تھے اگر اس مرض اور سفر کے حال میں وہ مرے تو قضا ان پر واجب نہیں اور اگر بیمار
 چھکے ہو چکے ہجے اور مسافر عظیم ہو چکے بعد مر گئے تو جتنے دن مرض سے اچھے ہو سکے اور
 مسافرت سے عظیم ہو سکے جتنے دن رہے اتنے دن کے روزے اور واجب ہو ورنہ اگر جب
 اذیوں نے قضا نہ کی تو اوکھے دلی پر واجب ہے کہ ان کے تنالی مال سے ہر روزہ
 کے عوض ایک سنگین کا گناہ صرف نظر کے انداز سے بردار ہے لیکن یہ صدقہ دینا دلی پر

اس وقت واجب ہوگا کہ مریض اور مسافر مرتے وقت صدقہ دینے کو مکمل کرے ہوں اور
 بدوین کئے کے ولی پر واجب نہ ہوگا۔ ہاں اگر ولی اپنی طرف سے احسان کرے تو
 درست ہے مسئلہ قضاء رمضان کا اگر چاہے یک نیت ادا کرے اور اگر چاہے تفرق
 رکے اگر سال بھر میں قضاء کیا اور دوسرا رمضان آگیا تو پہلے اس دوسرے رمضان کے روزے
 ادا کرے بعد اوس کے پہلے رمضان کے روزے قضا کرے اور اس صورت میں کچھ صدقہ
 اس پر واجب نہ ہوگا مسئلہ جو نہایت بد ہا ہے طاقت روزہ رکھنے سے عاجز ہے وہ انظار
 کرے اور ہر روزے کے عوض صدقہ فطر کے برابر کھانا دیوے پھر اگر طاقت روزے کی
 آجائے قضا اوس پر واجب ہوگا مسئلہ حاملہ یا دودہ پلانے والی عورت اگر اپنی جان
 یا اپنے بچے کی جان پر خوف کرے تو انظار کرے پھر قضا کرے اس پر صدقہ واجب نہ ہوگا
 فصل دوسری نفل روزے کے بیان میں نفل روزہ شروع کرنے سے واجب ہو جاتا
 ہے مگر جن دنوں میں روزہ رکھنا منع ہے ان دنوں میں شروع کرنے سے بھی واجب نہیں
 ہوتا ہے وقت یعنی عید الفطر اور عید الضحیٰ اور وحی الحجہ کی گیارہویں یا بارہویں میراویں کو
 منع ہے اور نفل روزہ بغیر عذر کے توڑنا درست نہیں اور عذر کیساتھ درست ہے اور
 ضیافت بھی عذر ہے اس میں افطار کر لو۔ بعد اوس کے قضا کرے مسئلہ اگر
 رمضان کے دنوں میں سے کسی دن میں رکھنا باطل ہو۔ یا کافر مسلمان یا سافر مقیم ہو یا
 یا حیض والی پاک ہوئی یا بیمار نے تندرستی پائی پس ان سب پر واجب ہے کہ
 جعفر بن زید بانی سہم اس میں کھانا پینا سو قوت کریں اُس کے اور نو مسلم نے کھانا پینا
 سو قوت کیا یا نہ کیا دونوں صورت میں ان دنوں پر قضا واجب نہ ہوگا مگر سافر اور
 حائض اور بیمار پر واجب ہوگا مسئلہ عید الفطر اور عید الضحیٰ کے دنوں اور ایام
 تشریق کے دنوں میں روزہ رکھنا حرام ہے ان دنوں میں روزہ شروع کرنے سے
 بھی واجب نہیں ہوتا ہے لاکن اگر کسی نے عذر کیا کہ میں ان دنوں میں روزہ رکھیں گایا

نذر کیا تمام سال روزہ رکھنے کا تو دونوں صورت میں دونوں میں افطار کرے اور اگر روزہ رکھ گیا
 تو گنگار ہو گا لاکھ نذر اس کے ذمے سے سافط ہو جائیگی اور قضا اسپر نہ آوے گا کف حدیث میں
 آیا ہے کہ جو شخص رمضان کے بعد شوال میں چہرہ روزے رکھ گیا تو باکہ اس نے تمام سال روزہ
 رکھا بعض علماء نے کہا کہ شوال میں چہرہ روزے عید الفطر سے ملا کر نہ رکھے ف یعنی یوں نہ کرے
 کہ عید کی صبح کو شروع کرے عید کی ساتویں کو تمام کرے بلکہ متفرق رکھے اسلئے کہ شاہ
 نصار اکیسا تہہ نوے اور اسی مشابہت کے سبب علماء نے ملانے کو مکروہ رکھا ہے
 اور فتویٰ یہ ہے کہ مکروہ نہیں اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شعبان میں اکثر روزہ رکھتے تھے
 اور بعض حدیثوں میں دس شعبان کے بعد روزہ رکھنا منع آیا ہے اس سبب کہ ایسا
 نہ ہو کہ نا طاقتی رمضان کے روزوں کو مانع ہو جائے مسئلہ ہر چاند میں تین روزے
 رکھنا سنت ہے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم روزے ایام حیض کے کبھی تیرہویں اور پندرہویں
 اور پندرہویں کو رکھتے تھے اور کبھی شروع چاند میں اکٹھے تین روزے رکھتے تھے اور کبھی
 آخر چاند میں اور کبھی ہر دسویں کو ایک ایک روزہ اور کبھی جمعرات اور پیر اور جمعرات کو اور کبھی
 پیر اور جمعرات اور پیر کو رکھتے تھے اور کبھی ایک چاند میں ہفتہ اور اتوار اور پیر کو اور دوسرے
 چاند میں منگل اور بدھ اور جمعرات کو رکھتے تھے۔ عرفے کے دن جو شخص روزہ رکھنا ہے
 اوس کے اگلے اور پچھلے دو برس کے گناہ بخشنے جاتے ہیں اور اگر عاشرے کیسیا تہہ ایک
 دن اور ملاوے خواہ اوس کے اول دن خواہ آخر کو اور صرف جمعہ کے دن
 روزہ رکھنا نزدیک بعض عالم کے مکروہ ہے اور نزدیک ابو حنیفہ اور
 محمد رحمہما اللہ کے مکروہ نہیں مسئلہ روزہ وصال کا یعنی کئی دن ہے
 درپے روزے رکھنا بغیر افطار کے اور روزہ رکھنا تمام سال کا مکروہ ہے
 اور سب سے بہتر طریق روزہ رکھنے میں طریقہ اولیٰ علیہ السلام کا ہے
 ایک دن روزہ رکھے اور ایک دن افطار کرے لیکن اس طور پر رکھنا بھی اس شرط پر ہے

کہ ہمیشہ رکہ سکے کیونکہ عبادت ہمیشہ کی بہتر ہوتی ہے مسئلہ عورت کو بغیر اذان خواندہ کے اور غلام کو بدون حکم مالک روزہ نفل نہ چاہیے کہنا فصل تیسری اعتکاف کے بیان میں اعتکاف کرنا کسی مسجد میں عبادت ہے لیکن جامع مسجد میں بہتر ہے اور اعتکاف چست ہو جاتا ہے غذر کرنے سے ف جب زبان سے کہا کہ میں نے اپنے پر اتنے دنوں کا اعتکاف لازم کیا یا یوں کہا کہ حیثیت یہ کام میرا یہ دسے گاہ میں اتنے دنوں اعتکاف کروں گا دونوں صورت میں اعتکاف واجب ہو جائیگا لیکن پہلی صورت میں فی الحال ہوگا اور دوسری میں متعلق اور مسجد میں بغیر نا اعتکاف کی نیت سے اسی کو شروع میں اعتکاف کہتے ہیں اور اعتکاف کی مدت میں اختلاف ہے اقل مدت اس کی ایک دن ہے نزدیک امام اعظم کے اور آدھے دن سے زیادہ ہے نزدیک ابی یوسف کے اور ایک ساعت ہے نزدیک امام محمد کے اور رمضان کے اخیر دس دن میں اعتکاف کرنا سنت مکررہ ہے اور جو اعتکاف واجب ہو اذیں روزہ رکھنا شرط ہے اور اسی طرح نفل اعتکاف میں بھی شرط ہے ایک ہدایت میں در عورت کو چاہئے کہ گھر کی مسجد میں اعتکاف کرے مسئلہ متکلف کو چاہئے کہ مسجد سے باہر نہ نکلے مگر پیشاب یا پاخانہ یا جمعہ کی نماز کے واسطے اور جمعہ کے لئے اس وقت جاوے کہ ہمیں جمعہ اور اس کی سنتیں وادھ ہو سکیں اور جمعہ مسجد میں نماز کی قدر بغیر روزہ اس سے دیر نہ کرے اگر دیر کی تو اعتکاف فاسد ہوگا مسئلہ اگر متکلف بدون عذر کے ایک ساعت مسجد سے نکلے گا تو اعتکاف اوس کا ٹوٹ جائیگا اور نزدیک صاحبین کے جب تک کہ وہ دن سے زیادہ مسجد کے باہر نہ نکلے گا فاسد نہ ہوگا اور کرنا پھینا اور سونا اور بیخا اور غریب یا مسجد میں بغیر حاضر کرنے اسباب کے متکلف کو جائز ہے اور غیر متکلف کو نہیں مسئلہ متکلف کو وطنی اور جو چیز غرضیہ وطنی سے متکلف کو جائز ہے اور غیر متکلف سب حرام ہے اور وطنی سے اعتکاف فاسد نہ ہے خواہ وطنی جان کے کرے خواہ بول کر اور سانس اور بوسے سے اعتکاف نہ ہو تاہم اگر انزال ہووے اور بدون انزال کے

نہیں ہوتا ہے مسئلہ اعتکاف میں بالکل چپ رہنا مکروہ ہے اور ہر وہ کلام کرنا اس سے زیادہ مکروہ ہے کلام کیا کرے مثلاً کلام اللہ یا حدیث یا درود بڑا ہر کرے مسئلہ اگر کئی دن کے اعتکاف کی نذر کی پس ان دنوں کی راتوں کو بھی اعتکاف کرنا لازم ہو گا اور اسی طرح اگر دو دن کی نذر کی تو دو رات کا بھی اعتکاف لازم ہو گا۔ اور نزدیک الہی پوسٹ کے صرف اس ایک رات کو لازم ہو گا جو دو دنوں کے درمیان ہے اگر نذر کیا ایک مہینے کے اعتکاف کا تو ایک سخت ایک مہینے کا اعتکاف لازم ہو گا۔ اگرچہ ایک سخت کا نذر زبان سے نہ کیا ہو مسئلہ اعتکاف شروع کرنے سے لازم ہو جاتا ہے مگر نزدیک امام محمد کے نہیں ہوتا۔

کتاب الحج

اسلام کے کنوئیں میں سے ایک رکن حج ہے اور وہ فرض عین ہو جاتا ہے جو حق اسکی شرطیں پائی جائیں اور جس نے حج کو فرض نہ جانا وہ کافر ہے اور اس کی شرطیں موجود ہونے پر جس نے ترک کیا وہ فاسق ہے لیکن چونکہ ان سکوں میں اکثر شرطیں حج کی موجود نہیں اس لئے اسکے مسائل اس مختصر رسالہ میں مذکور نہ ہوئے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ ساری عمر میں حج ایک مرتبہ واجب ہوتا ہے نہ بار بار پس حاجت کی وقت اس کے مسائل سکھانا ہو سکتا ہے واللہ اعلم مصنف رحمۃ اللہ نے اگرچہ مسائل حج کے ذکر نہیں کئے پر یہ عاجز بطور اختصار کے کچھ بیان کرتا ہے مسئلہ شرطیں حج کی یہ ہیں کہ حج کرنا آزاد اور عاقل اور بالغ اور مسلمان ہو اور بیمار اور اندھا اور ضامن کسی کا نہیں ہو اور ساری اور راہ کے خرچ پر قادر ہو اور اہل اور عیال کے نفقہ ہر آنے تک کا دیکھتا ہو اور راہ میں امن بیشمار ہو یعنی اکثر لوگ اس راہ سے حج کر آتے ہیں گو بعض وقت لوگ اتفاقاً ہلاک ہوں اس کا اعتبار نہیں اور عورت کے لئے اس کے شوہر

یا محرم عاقل نیک ساجت ساتھ ہوں علمہ فرض حج کے تین ہیں ایک تو احرام باندھنا
دوسرا عرفات میں ٹھہرنا اور تیسرا طواف الزیادہ کرنا کہ اس طواف الا فاعصہ اور طواف الکریم بھی
کہتے ہیں علمہ واجب حج کے پانچ ہیں ایک مزدلفے میں رات کو ٹھہرنا دوسرا عرفات
میں لنگھ پال مارنا تیسرا صفا اور مروہ دوڑنا چوتھا بال منڈانا یا کتر دانا یا کچاں طواف الصدر کرنا
پنہی پرتے وقت طواف رخصت کا کرنا حکو طواف الوداع بھی کہتے ہیں پس ان کے سوا
سنتیں اور مستحبات ہیں علمہ جان تو کہ احرام باندھنے کے بعد حرام ہے وحلی کرنا اور جگر آواز پڑانی
کرنا اور پٹ بولنا اور قیمت اور ترمیم اور برائی کرنا اور گالی دینا اور خوش کبنا اور شکار وریا اور شکاری کا کرنا
اور سر اور بدن کے بال منڈانا اور سر اور ہاتھ بھی شطی سے دھونا اور ناخن اور مونچھیں کترنا اور روزہ پھنسا اور
پکڑی باندھنا اور سے پو سے کپڑے پھنسا اور خوشبو لگانا پس زیادہ تفصیل تیری کتابوں میں دیکھ لے کیونکہ تھو

کتاب التعمی

اسلام کے ارکان کے بعد یعنی نماز روزہ حج و زکوٰۃ کے مسائل جاننے کے بعد حرام اور مکروہ
اور سبب کی چیزوں کو دریافت کرنا اور ان سے بچنا یہ بھی اسلام میں ضرور ہے کہ یہ سبب کیونکہ
بدون جاننے ان کے احتیاط کرنا اور ان سے بچنا نہیں ممکن ہے پس اگر مسلمان ادن کو نہ جانے اور
ان سے نہ بچے گا تو اس کی سلامتی میں بقیہ نقصان آوے گا پس اسی واسطے
اس کتاب التعمی کی پانچ فصلوں میں وہ چیزیں بیان کی گئیں فصل پہلی کمانے
کے بیان میں ہر دار یعنی جو جانور کہ آپ سے مراد ہو اور بھینے والا ہو اور سور اور وہ جانور کہ
ملبدی سے گر کر مراد ہو اور وہ جانور کہ لگا گھومنے سے یا کسی صدمہ سے مراد ہو اور وہ جانور کہ
اس کو کسی کو غیر کمالی نے ذبح کیا ان کا کھانا حرام ہے اور اسی طرح جو جانور کہ اس کو
کسی مسلمان یا کمالی نے ذبح کیا اور قصد اسم اللہ ترک کی وہ بھی حرام ہے اور اگر
بہول کے ترک کی تو نزدیک امام مالک کے حرام ہے اور نزدیک امام افطر کے حلال
مسئلہ جنگ سے پکڑنے والے جانور اور بہاؤ کمانے والے جانور کے کھانا

دوسرا ہون اور بھی اور اگر وہ حرام میں سے ہو تو

جائزہ مانڈ چوہے اور نبول اور سوالن کے جو حضرات زمین کے ہیں جیسے کچھسے وغیرہ اور جو
 جائزہ کہ اکثر نجاست کمانا ہے وان سب کا کمانا حرام ہے اور جو تو کہ دانہ اور نجاست دونوں کمانا
 ہے وہ مکروہ ہے اور گوشتا حلال ہے اور نزدیک امام اعظم کے مکروہ ہے اور گوشت کبیتی
 کے کہ وہ فقط دانہ کمانے ہیں حلال ہیں اور مرغوش اور دوسرے حیوانات جھلی کہ درندوں میں
 سے نہیں وہ حلال ہیں اور دریائی حیوانوں میں سے نزدیک امام اعظم کے سوائے جھلی کے
 کسی قسم کے جائز حلال نہیں اور جھلی اگر دریا وغیرہ میں بدون آفت کے مکرر
 پانی پر چھت ہو کہ ہے تو وہ حرام ہے نزدیک امام اعظم کے اور جھلی اور بیڑی میں فن فطر
 نہیں ہے اس واسطے کہ فرکی شکار کی ہوئی جھلی ہی حلال ہے مسئلہ طعام اس قدر کمانا
 فرض ہے ہمیں زندگی بانی رہے اور اس قدر کمانا کہ ہمیں نماز کھڑا ہو کر پڑھ سکے اور روزہ رکھنے
 کی طاقت حاصل ہو مستحب ہے اور آپ پڑھ نہ سکے کمانا سنت ہے اور بیٹ بھر کمانا مباح
 ہے اور اگر جمہاد میں طاقت ہو نہ کی نیت اور دینی علوم میں بحث کرنے کی نیت سے
 پڑھ نہ سکے تو بھی مستحب ہے اور بیٹ بھر سے زیادہ کمانا حرام مکرر روزہ رکھنے کے
 مقصد یا سہان کی خاطر سے جائز ہے مسئلہ ناجاری کی حالت میں یعنی ہو کہ جب مریض
 اندیشہ ہو اور اس وقت غذا حلال نہ ملے تو مردار حلال ہو تا ہے اور جو غیر حرام ہے وہ بھی
 حلال ہوتی ہے بلکہ اس وقت فرض ہو تا ہے کمانا مردار وغیرہ کا نزدیک امام اعظم کے
 اور اگر نہ کمانا اور مکرر کمانا ہو گا لیکن بیٹ بھر نہ کمانا سے جان بچانے کے اندازہ سے
 کمانا سے نزدیک ابی حنیفہ کے اور امام شافعی اور احمد کے ایک قول میں ہی بھی حکم ہے اور
 نزدیک امام مالک کے بیٹ بھر کے کمانا سے اور ایسی حالت میں اگر غیر کمال علان رکھنے
 کی قدر کمانا سے اور اس کی قیمت اور اگر کی نیت ہو تو جائز ہے لیکن اگر اس سے احتیاط
 کیا غیر کے مال سے نہ کمانا اور مر گیا تو ثواب دیا جاوے گا شکار نبیاس مسئلہ مرض میں وہ کمانی
 جائز ہے نہ واجب اگر وہ کمانی اور مر گیا تو نہ ہو گا مسئلہ قسم قسم کے بیٹوں اور علاج کی غذا

طبیعت کمانا جائز ہے لیکن اس میں فحش حد سے زیادہ کرنا اسراف ہے اور منہ مسئلہ ہونے اور چاندی کے برتن میں کمانا اور پناہ دار و عورت دونوں کو حرام ہے مسئلہ شراب انگوری نجاست غلیظہ اور حرام قطعی ہے جو شخص اس کو حرام نہ جانے وہ کافر ہے اور اس کو یوں نہاتے ہیں کہ پانی انگور کا بدون جوش آئینکے کہہ چوڑتے ہیں یا تھک کہ وہ نشہ لانے والا ہو اور گفت اس میں اُٹھ آوے اور وہ شراب کہ تر خرابا کُشش سے بناتے ہیں اور وہ طلا انگوری کہ انگور کے پانی کو جوش دے کر دو تہائی سے کم خشک کر کے کہہ چوڑتے ہیں مسکڑ ہونے اور گفت لانے تک یہ تینوں قسمیں نجس ہیں لیکن نجاست ادنیٰ خفیفہ ہے نہ غلیظہ اور دوسری شرابیں کہ تر یا کُشش کے پانی کو جوش دیکر نہاتے ہیں یا شہد یا الخمر یا گیموں یا بویا بوا وغیرہ سے تیار کرتے ہیں اور مثلث انگوری کہ انگور کے پانی کو جوش دینے کے بعد ایک تہائی باقی رکھتے ہیں۔ یہ سب شرابیں ہی اُن تینوں کے مانند نجس ہیں اور حرام نزدیک امام محمد کے اگرچہ ایک قطرہ بھی زودلیل اول کی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو چیز نشہ لارے زیادتی سے اس کی حرام ہے ایک قطرہ اس کا اور جو پھر نشہ لانے والی ہے وہ خراب یا یعنی مانند شراب کے ہے حرمت اور نجاست میں اور نزدیک امام اعظم کے جو چار شرابیں پہلے کی ہیں ان کے سوا یہ شراب انگوری اور شراب خرمائے تر اور شراب کُشش اور طلا انگوری کے سوا اور جو کچلی شرابیں ہیں یہ سب نہ تو نجس ہیں نہ حرام ہاں جو شخص لہو و کے ارادے سے پیتے تو حرام ہے اور اگر طاعت کے قصد سے پیتے تو جائز ہے یکس یہ قول امام اعظم کا مندرجہ ہے اور فتویٰ امام محمد کے قول یہ ہے مسئلہ شراب کسی کو کھانا نہ لانا درست نہیں۔ پس چاہیے کہ اس سے علاج چارہ پایہ کا بھی نہ کیا جاوے اور نہ لاکھول کو درجہ دے اور نہ زخم کے مرہم میں ڈالی جاوے مسئلہ کمانا کمانے اور پانی پینے کے وقت سنت وہ ہے کہ اول بسم اللہ کے اور آخر اس کے الحمد بعد اور کمانیکے قبل اور کمانا نہ دہرے اور پانی نہت کوٹ کر کے پیتے اور بار بار اول میں بسم اللہ اور آخر میں الحمد لہ کہے مسئلہ

گھوڑی کا دودھ نہ کے سبب حرام اور پیشاب اکول اللحم کا بھی حرام ہے مسئلہ گوشت
 اگر مسلمان یا کسی کتابی سے مول ہو سکے تو وہ حلال ہے اور اگر کسی بت پرست سے ہو سکے
 تو حرام ہے مسئلہ ہر یہ قبول کر چکے لئے غلام اور لونڈی اور لڑکے کا قول بھی معتبر ہے
 فت یعنی مثلاً کسی غلام نے کہا کہ یہ ہر یہ تمہارے غلام نے دوست نے بھیجا پس اس کا
 کتنا کفایت کرنا ہے مسئلہ اگر کسی عادل نے کہا یہ بانی پاک ہے یا کانا پاک ہے دونوں
 صورت میں قول کا قبول کیا جائیگا اگر کسی فاسق نے یا مبرک حال مسلم نہیں اس نے
 خبر دی بانی کی نجاست پر پس اس صورت میں پس سوچے حطرت دل کی رائے غالب ہووے
 اسی پر عمل کرے پس اگر گمان غالب ہو کہ یہ کہنے والا سچا ہے بانی کو گراوے اور تیم کرے
 اور اگر گمان غالب ہو کہ یہ جھوٹا ہے تو وضو کرے اس سے لیکن بہتر وہ ہے کہ وضو کرے اور
 تیم کرے کہ ہوئے مسئلہ سوداگر کے غلام کی حیثیت قبول کرنی درست ہے اور کپڑا یا نقدی یا غلہ
 اس سے لینا درست نہیں اس کے مولیٰ کی اجازت بغیر مسئلہ حیثیت قبول کرنی غلام
 امیروں اور نامیہ والے اور گانے والے اور چلا چلا کر رونے والی عورتوں کی اور قبول کرنا
 ہر یہ جن کا شیخ ہے اگر اکثر مال ان کا حرام کا ہووے اور اگر جان ہو سکے کہ اکثر مال حلال کا ہے
 درست ہے فصل دوسری لباس اور اس کے باخت کے بیان میں کپڑا ستر ڈھانسنے کی قدر
 اور گرمی سردی و ہلاکی ہو جانے والی ہیں ان کے دفع کر چکی قدر پیشا فرض اور اس سے
 زیادہ پیشا حلالی بکشت ظاہر کرنی اور شکر ادا کرنا اور زینت کے لئے مستحب ہے اور سنت
 وہ ہے کہ لباس بکشت نہ مانسے اور واسن اور اللہ آدمی پہنلی تک پہنے اور فتحے تک
 بھی جائز ہے اور اس سے زیادہ نیچے لٹکانا حرام ہے اور زینت کی زینت سے شملداشت ہر
 جوڑا مستحب ہے اور اسراف اور فخر و مکلف کی زینت سے زیادہ تکلف کرنا پوشاک میں کہ وہ
 ہے یا حرام اور اگر یہ زینت نہ ہو تو مباح ہے اور زہر و اور زعفرانی رنگ کے کپڑے مردوں کو
 حرام ہیں جو عورتوں کو اور ایک روایت میں ہے کہ مطلق سبز رنگ مردوں کو

مکروہ ہے مگر خط وادار درستہ اندھنوسی کے اور جو کھڑا نا انا اور باا اس کا دونوں ریشم ہوں وہ عزت
 کو درست ہے نہ مردوں کو مگر چار اولگی کے برابر اندھنجات کے ان کو بھی درست ہے اور
 جو کھڑا کہ باا اس کا ریشمی اور نا سوت یا دن کا ہوا دس کو فقط لڑائی میں پہننا درست ہے
 اور جس کپڑے کا باا نا سوت اور نا ریشمی ہے اور وہ مشروع ہے ہر حال میں وہ درست ہے
 اور ریشمی کپڑے کا بچونا اور تکیہ بنانا درست ہے نزدیک امام اعظم کے اور نزدیک صاحبین
 کے منع ہے **معلمہ چاندی** اور سونے کے زیور عورتوں کو پہننا جائز ہے اور مردوں کو
 حرام ہے۔ مگر انگوٹھی چاندی کی بنی ہوئی اور سونا اس کے گھسنے کے چاروں طرف لگا ہوا
 درست ہے **معلمہ ٹونا ہوا دانت چاندی** کے تار سے بانڈنا جائز ہے نہ سونے کے
 تار سے اور صاحبین کے نزدیک سونے کے تار سے بھی جائز ہے اور انگوٹھی لوسپے اور
 پیتل وغیرہ کی جائز نہیں **معلمہ بادشاہ اور قاضی** کو انگوٹھی ہر کے لئے رکھنی سنت ہے
 اوروں کو نہ رکھنی بہتر ہے **معلمہ جس برتن میں چاندی کی بیخ وغیرہ ہو اس میں کمانا**
 پہننا اور چاندی کی سنجیں لگی ہوئی کوئی پر پٹینا جائز ہے بشرطیکہ چاندی کی جگہ سے نہ لگائے
 اور بیٹھے میں اجنبیا طاکرے اور نزدیک الی پستف کے مکروہ ہے اور امام محمدؒ سے دور روایت
 ہیں ایک میں نوجوان ہے اور دوسری میں منع **معلمہ لٹکے کریشمی کپڑا اور سونا پہننا** حرام ہے
 فصل تیسری دلی اور جو چیز غوامش دلائل والی دلی کی ہے اس کے بیان میں۔ اپنی
 جو رو باا اندھی کو بچنے کی راہ سے یا حیض و نفاس میں دلی کرنی حرام ہے اور بواسطت
 حرام قطعی ہے جو اس کو حرام نہ جانے وہ کافر ہے اور اجنبی عورت اور مرد کو مشوشتے دیکھنا
 حرام ہے اور اس طرح اجنبی عورت ہر مشوشتے سے ہاتھ ڈالنا اور حرام کاری کی کوشش میں
 چلنا ہر نامہی حرام ہے حد پیشیں آیا ہے کہ اگر لکھ کا زنا دیکھنا اور ہاتھ کا زنا پکڑنا اور ہاتھ کا
 زنا چلنا اور زبان کا زنا بابت کتنا اور فرج الی سب کی تصدیق کرنی ہے اور سب کو نکالتی
 ہے **معلمہ غیر کے ستر کی طرف** دیکھنا حرام ہے مگر طبیب یا غرض کرنے والے

یا دانی یا مقلدہ کہ جو اسے وغیرہ ہم کو جائز ہے کہ ضرورت میں ضرورت کے قدر نظر کریں نہ زیادہ اور
ایک مرد کو دوسرے مرد کا بدن دیکھنا درست ہے ستر عورت کے سوا یعنی ناف سے زانو تک
نہ دیکھ سکے اور ایک عورت کو دوسری عورت کی ناف سے زانو تک بھی دیکھنا درست نہیں
اور باقی بدن دیکھنا جائز ہے اور اسے طر عورت کو غیر مرد کے سوا باقی بدن کا دیکھنا
درست ہے بدون شہوت کے اور شہوت کے حال میں ہرگز نہیں درست اور مرد کو اجنبی عورت کا
بدن دیکھنا بالکل درست نہیں مگر جو عورت عذری کا مومن کے واسطے باہر نکلتی ہے اس کا
سنہ اور دونوں ہاتھ دیکھنا درست ہے اگر شہوت نہ ہو اور اگر شہوت ہو تو درست نہیں قرآن مجید
میں حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ کوا سے محمدؐ مسلمان مردوں کو کہ عورتوں سے آنکھیں بند کریں
اور شر مگاہ نگاہ رکھیں اور کوا مسلمان عورتوں کو کہ مردوں سے آنکھیں چھپا دیں اور شر مگاہ
نگاہ نہ کریں اور حدیث میں آیا ہے کہ جس نے اجنبی عورت کی طرف شہوت سے نظر کی
قیامت کے دن گھملا ہوا سیسہ اوسکی آنکھوں میں ڈالا جائے گا اور اپنی عورت اور لونڈی
کا سار بدن دیکھنا درست ہے۔ مستحب وہ ہے کہ شر مگاہ نہ دیکھے اور ماں اور بہن اور بیٹی اور
پوتی اور سوا ان کے جتنی عورتیں محرمات میں سے ہیں انکے اور غیر کے لونڈی کے سر اور
حسن اور بھڑکی اور بازو دیکھنا اور ان کو ہاتھ لگانا درست ہے اگر شہوت اسکو امن ہو اور نہ شہوت
اور پیشہ اور مال دیکھنا درست نہیں اور غلام اپنے مالک کے حق میں انہما اجنبی کے سب سے
پس اس کو منہ اور دونوں ہاتھ کے سوا باقی اعضا مالک کا دیکھنا درست نہیں اور اجنبی عورت
کی طرف کفاح کے ارادے سے یا مول لینے کی بوقت شہوت کے ساتھ بھی دیکھنا جائز ہے
اور اسے طر عورت کو کہی گواہ ہونے یا گواہی دینے کی بوقت اور حاکم کو کہی انصاف کے وقت
دیکھنا درست ہے مسئلہ نمبر ۱۰ اور اختہ کا حکم مرد کا ہے وقت یعنی جس طرح عورت کو
غیر مرد سے پردہ کرنا فرض ہے اسے طر عورتوں سے بھی۔ خواجہ کہتے ہیں ذکر کئے ہوئے کو
اور اختہ کہتے ہیں جس کے بغیر کمال لئے گئے ہیں مسئلہ محل رہنے کے وقت عورت کی

یعنی دلی کرنے میں انزال کے وقت سنی باہر ڈالتی منع ہے منکو ح سے بغیر اذن اس کے
 اگر وہ ح رہے اور اگر وہ غیر کی لونڈی ہے تو اس کے مالک کے بدون حکم نہیں جائز اور اپنی
 لونڈی سے درست ہے بغیر اذن اس کے مسئلہ اگر کسی نے باندی بول لی یا کسی نے اس کو بہرہ
 کیا یا میراث یا کسی اور سبب سے ہاتھ لگی پس نہ دلی اس کی درست ہے اور نہ بوسہ نہ مساس جب تک
 اس کے ملک میں آنے کے بعد ایک حیض پورا نہ ہو پوسے اور اگر باندی نابالغ ہے یا بڑھیا کہ
 حیض ہو وقت ہو گیا تو بعد ایک مہینے کے دلی جائز ہوگی مسئلہ اگر کسی کی ملک میں دو لونڈی
 ایسی ہوں کہ کھراج دونوں کا ایک ساتھ کرنا مشرع میں منع ہو مثلاً دونوں بیس بہت ہوں پس
 اس صورت میں اگر ان دونوں میں سے ایک کے ساتھ اُس نے دلی کی تو دوسری اُس پر
 حرام ہوگئی جب تک اس دلی کی ہوئی کہ اس نے ملک سے الگ کر لیا یا کسی اور سے کھراج کچھ دے گا
 فصل چوتھی کب اور تجارت کے بیان میں حدیث میں ہے کہ تلاش کرنا حلال روزی
 کا فرض ہے بعد فرض مکلف یعنی جو فرض کی مقر رہیں مانند نماز روزہ اور صلائے کے اول
 مرتبہ ان کا ہے بعد ان کے طلب کرنا کمالی حلال کا فرض ہے اور سب کسوں سے
 بہتر کب اپنے ہاتھ کا ہے وادو علیہ السلام زہ اپنے ہاتھ سے بناتے تھے اور وہ کہاتے تھے
 اور ہر کب کیا ہے بیع مہر رہے یعنی وہ بیع کہ فساد اور کراہت سے پاک ہو نہ نقد نہ بیع
 ان کی کسی ہے کہ افضل کب ہمارے ہے ہر تجارت ہر زراعت ہر ہاتھ کی کہانی مسئلہ بیع
 اگر مال تو مانند مردار یا بویا حرکت کے بیع اس کی باطل ہے اور اگر بیع مال ہو لیکن قابل قیمت کے
 نہ ہو مانند بیع جانور کے ہوا میں اگر ناسو یا دھ بھلی کہ بانی کے اندر ہے ان کی بیع بھی باطل ہے
 قت یاں اگر جانور کو بھری کلی عادت ہو بطرح کہ توڑ یا بھلی ایسی چیز ہے موضع میں ہو کہ ہاتھ سے
 پکڑ سکے ہوں اس صورت میں بیع ان کی جائز ہوگی اور مانند شراب اور سور کے کہ یہ دونوں
 اگرچہ کفار کے نزدیک قیمت دار مال ہیں ہر شارع کے نزدیک کچھ ان کی قیمت نہیں
 پس یہ دونوں اگر نقد روپیوں کے موضع بیعے ہوا میں ان کی بیع بھی باطل ہوگی اور

اگر مثلاً کپڑے یا کسی اور اسباب کے عوض بیچے جاویں تو اس صورت میں بھی ان کی بیع باطل ہوگی اور اسباب کی بیع فاسد و بیع کی چار قسمیں ہیں نافذہ موقوفہ فاسدہ باطلہ جس میں بیع اور شرم دونوں مال ہوں اور بیچنے والا اور لینے والا دونوں عاقل ہوں خواہ وہ دونوں اپنے واسطے خرید و فروخت کرتے ہوں یا کسی اور کے وکیل یا ولی ہوں اس کو بیع نافذہ کہتے ہیں اور اگر کسی نے غیر کا مال بدون اجازت اس کے بیچا نہ اس کا ولی ہے اور نہ وکیل اس کو بیع موقوف کہتے ہیں بیع صحیح نہ ہوگی جب تک مال کا مالک اذن نہ دیوے اور اگر باعتبار اصل کے بیع درست ہو اور باعتبار عارض کے نادرست ہو تو اس کو بیع فاسد کہتے ہیں مثلاً ایک کپڑا بیچا شراب کے عوض میں پس کپڑے کی بیع اصل میں تو درست ہے لیکن شراب کے عوض میں فاسد ہے کیونکہ شراب شرع میں مال مقوم نہیں ہے اور کپڑا مال مقوم ہے پس مال کو بغیر مال کے ساتھ عوض کرنا درست نہیں اور اگرچہ کسی وجہ سے درست نہ ہو اس کو بیع باطل کہتے ہیں مانند قمر وار یا شراب کے بیع باطل میں خریدار بیع کا مالک نہیں ہوتا ہے کیونکہ اس کے وہ مال نہیں اور فاسد میں بیع قبض کرنے کے بعد مالک ہوتا ہے لیکن بیع کو فسخ کرنا واجب ہے و اگر فسخ نہ کیا تو واجب ہوگا اس پر قیمت اس کی دینی نقدی میں سے مثلاً کسی نے شراب دیکر پڑا لیا پس لینے والے پر واجب ہے کہ کپڑے کی قیمت نقدی میں سے دلوے مسئلہ دودھ بیفروہنے کے حلاؤں کے مقبول میں بیع و النادرست نہیں یہ بیع باطل ہے کیونکہ اس میں دودھ ہونے میں شک ہے احتمال ہے کہ ہوا ہو دودھ یا نہ ہو مسئلہ بیع بیچنے والے اور مول لینے والے میں جھگڑا اٹانے والی ہو وہ فاسد ہے مانند بیع بٹم کے بیٹھ کر ہی کی پیشہ پر یا بیع کسی کڑی کی قیمت میں یا بیع ایک کڑ کپڑے کی قیمت میں سے یا بیع کرنی مدت بھول گیا نہ مثلاً خریدار نے کہا کہ میدان مینہ پرے گایا ہوا زور کی جگہ کی اس دن قیمت دو گنا ف ان صورت میں جھگڑا ہوگی وجہ یہ ہے کہ مثلاً خریدار چاہتا ہے کہ مال سیر ہوگی کی قیمت

ملا کے کاٹ بیوسے یا کڑھی سی اچھی کر کھال بیوسے یا کڑھی کڑھائی پسند کیا فاق ہزار دیوسے یا
 سینہ برسنے اور تندہوا چھلنے کے دن قیمت مال کی دیوسے اور بالغ اس وجہ پر راضی نہیں ہوتا ہے
 اور اسکا راضی نہ ہونا بھی صورت آبسین فزاع کے ہے پس مشتری کو لازم ہے کہ اس طرح کی بیع فاسد
 کو فسخ کرے اور اگر مشتری نے فسخ نہ کیا بلکہ بائنے نے کڑھی چھت سے نکال دی اور کڑھی کڑھائی
 سے ہزار دیوسے مشتری نے مدت مجبول کو موقوف کیا بیع صحیح اور لازم ہو جائیگی مسئلہ شرط فاسد
 سے بیع فاسد ہوتی ہے اور شرط فاسد وہ ہے کہ مقتضائے عقد کا نہ ہو یعنی جن شرطوں کو مقتضائے
 عاقلانہ ہے وہ ان میں سے نہ ہو اور اس میں نفع ہو یا نہ ہو یا مشتری کو یا بیع سختی نفع کو کھانسی
 بیع نفع کو نفع سمجھتا ہو اور وہ اپنا فائدہ حاصل کر لے مقل اور شور کہتا ہو اگر بیع کو یہ یاقت نہیں
 ہے تو اس کا نفع معتبر نہ ہو گا مسئلہ کسی نے مثلاً مکان لیا اس شرط پر کہ بائنے اس
 پر اس کا قبضہ کر دیوسے پس یہ شرط صحیح ہے فاسد نہیں اس لئے کہ یہ شرط مقتضائے عقد
 کا ہے اور اگر بائنے نے کپڑا بچا اس شرط پر کہ مشتری اسکو کسی اور کے پاس نہ بیچے پس یہ
 شرط اگرچہ مقتضائے عقد کا نہیں ہے لیکن فاسد ہی نہیں اس لئے کہ اس میں کسی کا نفع
 نہیں اور اگر بائنے نے گوڑا بچا اس شرط پر کہ خریدار اس کو فرہ کرے اس میں گوڑے کو نفع
 ہے لیکن گوڑا انسان نہیں ہے کہ نفع کو سمجھے اور مشتری سے فرہ ہونے کی غلط مطلب کرے
 پس یہ شرط بھی فاسد نہیں اس طرح کی شرط کرنی نہ ہے اور بیع صحیح اور اگر کسی نے مکان
 بچا اس شرط پر کہ بیچنے کے بعد ایک مہینے تک اس میں دھار کے پس یہ شرط فاسد ہے
 کیونکہ اس میں بائنے کو نفع ہے اور اگر کسی نے کپڑا اس شرط پر بول لیا کہ بائنے اسکو پیراں سنی
 دیوسے پس یہ شرط فاسد ہے کیونکہ اس میں بینے واسے کو نفع ہے۔ اور اگر غلام
 بچا اس شرط پر کہ بینے والا اس کو لیکر آزاد کرے۔ پس یہ شرط فاسد ہے اس سبب سے
 کہ اس میں غلام کو منفعت ہے پس اس طرح کی بیع و شرط سے بچنا واجب ہے کیونکہ ایسی شرطوں
 سے بیع فاسد ہوتی ہے اور بیع باطل اور بیع فاسد کے مسائل کی زیادہ تفصیل فقہ کی کتابوں

میں موجود ہے غلہ سود لینا حرام ہے بیچ اور قرض دونوں میں اور گناہ کبیرہ ہے۔ جو شخص
 اسکی حرمت کا منکر ہے وہ کافر ہے غلہ جان نبیاج دو قسم ہے ایک بیاج نسیدہ دوسرا بیاج
 فضل بیاج نسیدہ وہ ہے کہ نقد مال کو دے دے پر بیچے اور بیاج فضل وہ ہے کہ توروں سے
 مال کو بہت کے عوض بیچے پھر اگر دو چیزیں پائی جائیں ایک اتحاد جنس دوسرا اتحاد قدر تو
 نزدیک امام اعظم کے دونوں نہیں رہا کی حرام ہوتی ہیں۔ یعنی رہا نسیدہ ہی اور رہا افضل بھی
 اور قدر سے مراد ہے کیل یا وزن اور اگر ان دونوں چیزوں میں سے ایک پائی جائے تلخی
 صرف اتحاد جنس پائی جائے یا اتحاد قدر تو رہا وعدہ کا نام ہو گا نہ رہا زیادتی کا پس اگر
 گیدوں عوض گیدوں کے یا چار عوض چار کے یا پنے عوض پنے کے یا ہونا عوض ہونے
 کے یا چاندی عوض چاندی کے یا لہا عوض لہا کے بیچا جاوے تو فضل اور
 نسیدہ دونوں ان میں حرام ہیں کیونکہ اتحاد جنس اور اتحاد قدر دونوں چیزیں ادن میں موجود ہیں
 اور اگر گیدوں عوض پنے کے یا سونا عوض چاندی کے یا لہا عوض تابنے کے بیچا جاوے
 تو فضل حلال ہے اور نسیدہ حرام کسواسے گیدوں اور پنے دونوں ایک طرح کے کیل سے
 بیچے جاتے ہیں اور لہا اور تابا دونوں ایک صورت کی ترانہ اور بٹوں سے اور سونا اور
 چاندی ایک طرح کی ترانہ اور بٹوں سے بیچے جاتے ہیں۔ پس ان میں قدر متحد ہے
 اور جنس مختلف اس لئے فضل حلال ہوا اور نسیدہ حرام اور اگر لڑی پھر لڑی کے
 عوض اور گورڈا گورڈی کے عوض بیچا جاوے تو بھی فضل حلال ہے اور نسیدہ حرام
 کیونکہ یہاں اتحاد جنس موجود ہے اور قدر نہیں اور اگر اتحاد جنس اور اتحاد قدر دونوں نہ
 پائی جائیں تو فضل بھی اور نسیدہ بھی مثلاً گیدوں سونے یا لہا کے عوض بیچے تو فضل
 اور نسیدہ دونوں جائز ہیں اسلئے کہ یہاں نہ اتحاد جنس ہے نہ اتحاد قدر کیونکہ گیدوں کیل ہیں
 اور سونا اور لہا وزن اور اگر سونا لہا کے بدل یا لہا سونے کے بدل بیچے اس
 میں بھی فضل اور نسیدہ دونوں جائز ہیں۔ کیونکہ یہاں نہ اتحاد جنس ہے اور نہ اتحاد

قدر کو سلسلے کو تراؤ اور بے سونے کے اور ہیں اور تراؤ اور بے لوبے کے اور ہیں اور
 اسی طرح اگر گہیوں چوٹے کے عوض جیچے اور میں ہی فضل اور نسیم دونوں جائز ہیں
 اس لئے کہ گہیوں کے کیل اور ہیں اور چوٹے کے کیل اور نزدیک امام شافعیؒ کے
 کمانے کی چیزوں میں اور سونے چاندی میں رپو اجاری ہو گا۔ انکی جنس مستند ہونے کی
 صورت میں لوبے اور تانبے اور پتیل اور چونہ اور آئنے مانند رپو اجاری نہ ہو گا اور امام مالک
 کے نزدیک کمانے کی چیزیں اگر لائق ذخیرے کے ہو تو ان میں رپو اجاری ہو گا اور
 اگر ایسی نہ ہوگی تو نوگاہیں تازے ہوئے اور ترکاری وغیرہ میں انکے نزدیک رپو انہیں
 فت تفصیل اس اجمال کی یوں ہے کہ حدیث شریف میں حکم ہے کہ سونا اور چاندی گہیوں کو بکھور
 نمک ان کی جنس کے عوض یعنی سونا عوض سونے کے اور چاندی عوض چاندی کے
 اور گہیوں عوض گہیوں کے اور جو عوض ہو کے اور بکھور عوض کھور کے اور نمک عوض نمک کے
 برابر بچھین اور اسی مجلس میں باتوں مابین دین کریں کہ فضل اور نسیم دونوں ان
 میں روا ہیں اتحاد جنس میں پس جب حدیث میں ان چہ چیزوں کا رپو ذکر ہوا علمائے
 اور چیزوں کو ان پر قیاس کیا لیکن ان چہ میں علت رپو کی کیا ہے اس میں اختلاف ہے
 امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ان میں قدر ساتھ جنس کے علت رپو کی ہے اور قدر سے مراد وزن
 یا کیل ہے پس سونا چاندی شرع میں دونوں وزنی ہیں اور ان میں وزن علت ہے رپو
 کا اور ان دونوں کے سوا جو چیزیں وزنی ہیں مانند تانبے پتیل لوبے اور غیر ان کے انہیں
 ہی علت رپو کی وزن سے اور باقی گہیوں پر خزانہ نمک یہ چاروں شرع میں کیلی ہیں گو
 عرف میں نہ ہوں پہل ان میں کیل رپو کی علت ہے ہر چہ چیزیں کیل میں مانند چونہ وغیرہ کے
 ان میں ہی علت رپو کی ہے پس خلاصہ قول امام اعظمؒ کا یہ ہے کہ چیزیں خواہ وزنی ہوں
 خواہ کیل ان کی جنس کو جنس کے بدل فضل اور نسیم کے ساتھ بیجا حرام ہے۔ اور اگر
 جنس صحافت ہو اور قدر ایک ہو مانند گہیوں اور چوٹے کے اس میں فضل حلال ہے اور

نسبہ حرام اور اگر جنس ایک ہو اور قدر نہ پایا جائے اور میں بھی فضل حلال ہے اور نسبہ
 حرام چنانچہ اگر ایک تہان گزری دیکر دوتہان گزری ہوے تو درست ہے اور امام شافعی کے
 نزدیک اُن چاروں میں علت ربوائی شہیت اور قوت ہے پس سونے چاندی میں تو شہیت
 اور باقی چاروں میں قوت پسل وکنے نزدیک سونا سونے کے عوض اور چاندی چاندی کے
 عوض برابر چننا اور اسی مجلس میں باتوں ہاتھ دینا درست ہے فضل اور نسبہ اول میں نہیں درست
 اور گیتوں - جو - خرما - نمک ان چاروں کا بھی یہی حکم ہے اور اُن کے سوا جن چیزوں میں
 قوت ہے مانند سونے اور زرکاری اور ادویات کے اور ان کا بھی یہی حکم ہے یعنی جنس کو جنس کے
 عوض برابر چننا اور اسی مجلس میں باتوں ہاتھ دینا درست ہے فضل اور نسبہ اول میں نہیں
 درست پس لو - ہے اور تانبے اور تیش اور چوڑا اور اسکے مانند میں فضل اور نسبہ دونوں جائز نہیں
 کیونکہ اُن میں تو شہیت ہے اور نہ قوت اور امام مالک کے نزدیک بھی سونے چاندی میں
 علت ربوائی شہیت ہے اور باقی چاروں میں قوت مذخر یعنی یہ چاروں لائق جمع رکھنے کے
 ہیں پس اسکے نزدیک ان چاروں کو ادا دینے سوا اس میں قوت مذخر ہے انکو استحاد جنس
 میں فضل اور نسبہ کے ساتھ چننا حرام ہے پس زرکاری اور جو سونہ کہ لائق ذبیحہ کے نہیں
 ہیں ان کی جنس کو جنس کی عوض فضل اور نسبہ کیساتھ چننا اس کے نزدیک حرام نہیں
 مسئلہ کہیں کا آنا گیسوں کے آٹے کے عوض برابر کیل اور تازہ خرما چاروں کے
 عوض برابر کیل اور انکو شمش کے عوض برابر کیل چننا جائز ہے امام اعظم کے نزدیک دونوں کے
 نزدیک نہیں جائز اگر تازہ خرما اور انکو شمش ہو کہ کم ہوں مسئلہ مال ربوایی یعنی جن
 مالوں میں ربوایا کیا بیان ہو چکا ان میں ابھی اور غری کو برابر چننا چاہیے اور اگر اچھا مال کم
 ہو اور بُرا اس سے زیادہ ہو اسے کیساتھ کوئی اور جنس ملا دیے مثلاً جو شخص سیر میرا چھے
 گیوں دیکر دو سیر برے لیٹے چاہے تو اسے کیساتھ سیر یادو سیر بٹے وغیرہ ملا سکے
 بیچے تاکہ بیچے ہو جاوے اور حدیث میں آیا ہے کہ جس فرض کے بہت فزعن دسبے واسے کہ فرض

لیئے دے کی طرف سے نفع پہنچے وہ فرض حکم رہا اگر کہنا ہے پس فرض دینے والے کو چاہیے کہ قرعہ دار کی ضمانت اور ہدیہ قبول نہ کرے یاں جس صورت میں دونوں کے درمیان کہانے پینے اور دینے لینے کی دسم سابق سے چلی آتی ہو تو ضمانت نہیں اور قرعہ دار کی دیوار کے سایہ میں مینٹا بھی کر دہ ہے اور راہ کے ٹولے سے روپیوں کی ہینڈوی کرنی کر دہ ہے جس صورت میں ہینڈیا دن نہ دینا ہو اور اگر ہینڈیا دن دیا جاوے اس صورت میں تو حرام ہے اور بیاج مسئلہ جس طرح بیع فاسد اور بیاج سے پرہیز کرنا واجب ہے اسی طرح اجارہ فاسد سے بھی پرہیز کرنا واجب ہے پس جس چیز پر اجارہ کیا جاتا ہے اگر وہ چیز بھول ہے تو اس کی جہالت پہچنے نزاع والہی ہے اور اجارے کو فاسد کرتی ہے مثلاً اگر کسی نے اجارہ کیا اس طور پر کہ آج کے دن گیہوں کے دس سیر آٹے کی روٹیاں ایک درہم سے بکا دو گایہ اجارہ فاسد ہوگا ف سبب فساد کا یہ ہے کہ روٹیوں کی بکوائی کے عوض ایک درہم مقرر ہوا لیکن وہ روٹیاں کتنی ہیں یہ معلوم نہیں پس اگر اس نے سب بکا دی تو البتہ بکوانے والا بیزار ایک درہم حوالے کر لگا اور اگر مثلاً چوتھائی باقی رہی تو تھائی درہم دیکھا کچھ بھی نہ دیکھا جب تک کام اس کا پورا نہ کر لگا اور یہ طلب کر لگا پورا درہم اس لئے کہ اس نے دن ہر مزدوری کی پس یہ حالت مستفود غلیہ کے ڈالینی دونوں میں نزاع اور فاسد کر گئی اٹھا اجارہ اور شرط فاسد سے بھی اجارہ فاسد ہوئے ہے بطرح اس کے بیع فاسد ہوتی ہے مسئلہ اجرت لینے والے کے ہاتھ جو چیز یا رکھ جاوے اس میں سے بعض کو کسی اجرت مقرر کرنے سے اجارہ فاسد ہوئے مثلاً کسی نے ایک من گیہوں پہننے واسے کو دیا اس شرط پر کہ اس آٹے میں سے چوتھائی اس کی پکڑاؤں کی بوائی میں دیوے ایک من گیہوں گہے پر لہو والا دہلی لیجا لیکو اس شرط پر کہ اس میں سے چوتھائی غلہ دلی میں لہوائے گا دیوے اس طرح کا اجارہ فاسد ہے پس اس میں مزدوری جس درہم ہر ہری تھی وہ نہ لیکلی یا کہ مزدوری موانف و مستور کے

واجب ہوگی لیکن یہ مقرر کیا ہے اس سے زیادہ نہ دی جاوے مسئلہ بیچنے والے کو حرام ہے
 کہ کرنا دوزن کا بیع میں اور لینے والے کو حرام ہے کہ کرنا قیمت کا دوزن میں حق تعالیٰ نے کم
 کرنے والوں کے حق میں **وَلَا تَكْفُرْ بِاللَّهِ** فرمایا اور بیع کی قیمت ادا کرنے میں اور جو قرض
 جلد دینے کا ہے اس کے ادا کرنے میں اور مزدور کی مزدوری ادا کرنے میں عجز تاخیر
 کرنی حرام ہے نیز نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مالدار ہو کر حق ادا کرنے میں دیر کرنی
 ظلم ہے اور مزدور کو مزدوری دیوے اسکے پسینا خشک ہونے کے قبل اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 جب قرض ادا کرتے تھے حقد آگے ڈسے واجب ہوتا تھا اس سے زیادہ دینے سے مثلاً ادا
 دین کی جگہیں ایک دوسرے کی جگہیں دوسرے دینے سے اور فزانتے سے کہ اس قدر
 پیرا حق ہے اور اس قدر زیادتی ہماری طرف سے ہے پس جان تو کہ بدوں شرط کرنے کے مصلح کا
 زیادہ دینا جائز ہے یہ سو نہیں بلکہ مستحب ہے اور عمرہ کفنی اور فرب اور جو نہ یہ تینوں کو حلال
 کسب کو حرام کر دیتے ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بازار میں ڈھیر کو کا دیکھا جب با ہتھ
 مبارک اس کے اندر گیا تو ڈھیر کے بیچ میں گہریں کیلے پائے پس فرمایا یہ کیا ہے بائ
 نے کہا کہ پانی مینہ کا اس میں ہو چکا تھا آپ نے فرمایا ایسے گہروں کو ڈھیر کے اوپر کیوں نہیں کیا تو نے
 جو کوئی فرب دیوے مسلمانوں کو وہ ہمارے میں سے نہیں مسئلہ جو ان مردی کرنی اپنی
 اپنے حق سے مرگز کرنا بیچنے اور خریدنے اور قرض ادا کرنے اور قرض طلب کرنے میں
 مستحب ہے اور اگر لینے والا نیکو ہشیمان ہووے اور بیچنے والا اسکی خاطر سے بیع نہ کرے
 تو حق تعالیٰ بیچنے والے کے گناہوں کو بخش دیتا ہے مسئلہ بیع مرا بجا اور بیع لولایہ میں
 بدولت مرقہ کے پہلے قیمت کہ چنی واجب ہے بیع مرا بجا وہ ہے کہ پہلی خرید سے مثلاً
 چار آنے اضافہ کے ساتھ بیچے اور تولیہ وہ ہے کہ سابق قیمت کیساتھ بیچے اور اگر بیع
 بیعت کے سوا اندر مزدوری لہروائی اور ڈھولائی کے خرچ ہو اور اس کو بیعت کے ساتھ
 ملاوے اور کے کہ اس قدر روپے ہرے اس باب میں خرچ ہوئے اور ان کے کوئی دوسرے میں نہ لیا

تاکہ جو بیٹہ نہ ہو جاوے مسئلہ اگر ایک شخص نے مثلاً ایک کپڑا دس درم سے بچا اور بول لینے واسے لے
 آنکب روپے اسکو بیس دے پھر اس اٹنے سے اسی کپڑے کو مشتری سے پہنچ دوں سے بول لیا یا اس
 کپڑے کو ایک اور کپڑے کے ساتھ دس درم سے خرید کیا یہ بیع صحیح نہ ہوگی کیونکہ اسطے کہ یہ حکم ربوا کے
 سے مسئلہ منقول کا بچا قبل قبض کر لینے درست نہیں مثلاً دس من گیہوں خرید کئے
 اور ایک اس پر قبض نہیں کیا پھر ادھ کو کسی اور کے ہاتھ بیچ ڈالنا درست نہیں مسئلہ اگر مال
 کیل خرید کیا کیل سے تول لینے کی شرط پر بہر مشتری نے بارے سے موافق شرط کے کیل سے
 تول لیا بعد اسکے دوسرے کے ہاتھ بیچا کیل سے دینے کی شرط پر پس بچنے خریدار کو ان بول
 لینے ہوئے غلط میں سے کہا نایا کسی اور کے ہاتھ بیچنا درست نہ ہو گا جب تک کہ دوبارہ کیل نہ کر گیا
 پہلے خریدار کیل کرنا کفایت نہ کر گیا کیونکہ شاید دوبارہ کیل کرے نہیں کہ چند بارہ لعل آوے پس وہ
 مال بائع کا ہے نہ اس کا مسئلہ محض حرام ہے اور بخش وہ ہے کہ کوئی شخص لاڑ بیایا پن سے
 یعنی خریدنا منظور نہ ہو اور اپنے تئیں خریدار نظر کر کے سوچ کی قیمت بڑھاوے تاکہ دوسرا خریدار نہ بیع
 کر جاوے مسئلہ اگر ایک مسلمان کوئی چیز خرید کر تاپے اور ذریعہ اسکا معین کرے ہا ہے پاسی
 عورت کے کفاح کا پیغام دیا پس اس چیز کے لینے پر یا اس عورت کے نکاح پر دوسرے کو کر وہ
 ہے پیغام دینا جب تک پہلے واسے کا معاملہ درست ہووے یا ہو تو نہ رہے مسئلہ شہر سے
 نکل گئے اگر کوئی شخص غلط کے سودا گروں سے ملاقات کرے اور تمام غلط اُن کا بول پوسے
 اسکو تلقی طلب کئے ہیں پس اس طور پر خریدنے میں اگر شہر واسے ہر خرید ہووے تو منع ہے
 اور اگر اُن کو خرید نہیں سب تو درست ہے کہ جس عورت میں شہر کا نزع سودا گروں سے چھوڑا گیا
 تو خرید ہو گا اور کر وہ مسئلہ شہر کے ایک سودا گروں سے غلط خرید لیا اگر شہر میں قیمت گرا لے کے
 بیچیں تو کر وہ ہے جس حال میں شہر کے اندر ہووے غلط اور تلقی مسئلہ جب تک اول
 اذان کی وقت سے خرید و فروخت نہ کرنا کر وہ ہے مسئلہ اگر دوسرے چوتھے بولوں
 اور تیسرے محرمیت کی قرابت رکھتے ہوں اول کو الگ الگ بیچنا کر وہ ہے اور منع اور

اگر ایک اُن دونوں میں سے چھوٹا ہو اور دوسرا بڑا اس صورت میں بھی مستحب ہے بلکہ نزدیک بعض کے
یہ مع جائز نہیں مسئلہ مردار کی ہرلی بچنی نہیں درست اور جنس روغن کا بچنا درست ہے نزدیک
امام اعظم کے اور نزدیک اور اماموں نے نہیں درست اور آدمی کا گوشت اگر کچی وغیرہ کے ساتھ
ملا ہوا نہ ہو تو بچنا اس کا مکروہ ہے نزدیک امام اعظم کے اور اگر ملا ہو ہے تو جائز ہے
اور گوشت کا بچنا بھی درست ہے۔ امام اعظم کے نزدیک اور اکثر اماموں کے نزدیک اس چیزوں
میں سے کسی چیز کی بیع درست نہیں اور جس چیز کا بچنا درست نہیں اس سے فائدہ ادا نا بھی
درست نہیں مسئلہ احکام یعنی بندہ کننا اور نہ بچنا فوت آدمی اور جانور دل کا مکروہ ہے
جس شہر میں شہر کے لوگوں کو اس سے ضرر ہو چکے اور نزدیک امام بوست کے جس
جنس کو بندہ کرنے سے عوام کو ضرر ہووے اس کا بندہ کرنا مستحب ہے حاکم کو چاہئے کہ
بندہ کرنے والے کو حکم دے کہ اپنی حاجت سے زیادہ بیچے اگر وہ بیچے تو حاکم بیچے مسئلہ
اگر اپنی کینتی کا غلہ بندہ کر لیا دوسرے شہر سے مول لاکر بندہ کر لیا تو یہ اشکالیں مثال نہیں
مسئلہ بادشاہ اور حاکم کو مکروہ ہے نزع مقرر کرنا مگر جیوت غلبہ بچنے والے بننے غلے کی
گرانی کرنے میں زیادتی کریں تو اس صورت میں عقلمندوں کے مشورے کیساتھ نزع
تین کریں فصل پانچویں متفرق مسئلوں کے بیان میں۔ تیرا اندامی میں یا گویے
یا اونٹ یا گدھے یا چھروں کو اس میں ایک دوسرے سے ساقبت کرنا درست ہے اور اگر
آگے نکل جانے والے کیلئے صرف ایک طرف سے کچھ مقرر کیا جاوے یہ بھی درست
ہے اور اگر دونوں طرف سے ایک دوسرے پر مقرر کریں تو حرام ہے مگر جس صورت میں
ایک شخص تیسرا بیان ہو اور کہا جاوے کہ اگر ایک آدمی دو پر بیفت کر لگا تو اس کا
لے گا اور اگر دو شخص آگے نکل جاویں تو کچھ نہ ملے گا اس صورت میں تیسرے سے کچھ نہ لیا
جاوے گا اور ان دونوں میں سے جو شخص آگے نکل جاوے وہ دوسرے سے پورے اور
بھی حکم ہے اس صورت میں کہ دو طالب علم ایک مسئلہ میں اختلاف کریں اور چاہتے ہیں کہ کتاب کے

دوبر و بیان کریں پس جس کا حکم اس واسطے کہ مقرر کریں مسئلہ ولیمہ کفاح کا سنت ہے اور جو شخص وہیں بلایا جاوے چاہے کہ قبول کرے اور نہ غرض کے قبول نہ کیا تو گناہ گار ہو گا و ولیمہ نام اس کے لئے کہ کفاح کے جو باروں کی ضیافت شکر یہ کیا کرتے ہیں مسئلہ دعوت کے کمانے میں سے اپنے گھر میں کچھ نہ ملاوے اور سال کو ہی نہ دیوے مگر مالک کی اجازت سے اور جانے کے اس جگہ ہو یا راگے تو حاضر نہ ہووے اور دعوت قبول نہ کرے اور اگر کفاح حاضر ہونے کے ظاہر ہو پس اگر شخص کی طاقت کہ کتاب تو منع کرے اور اگر طاقت نہ رکھے تو اس صورت میں اگر لوگوں کا پیشوا ہے یا مکان کی مجلس میں لوگ تو یہی نہ بیٹھے اور اگر کسی کا نہ پیشوا ہے اور نہ کو کمانے کی مجلس میں ہے تو پیشوا جو ہے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ایسی جگہ مگر قادیان ہوتا میں قبل پیشوا ہونے کے پس صبر کیا میں نے مسئلہ راگ حرام ہے اس واسطے کہ وہ روکتا ہے خدا کی یاد سے اور خواہش و ملا ہے شہوت کو گناہوں کی طرف اور صبر آدمی کو راگ کا شہوت و خواہش کی طرف نہ ہو مثلاً ایک درویش صاحب نفس مطمئنہ کا ہے خدا کی محبت اور عشق کے سوا اور کچھ میل اور رغبت اس کے سر میں نہ ہو پھر یہ درویش جو مرد قابل شہوت کے نہیں ہے اس کی زبان سے کوئی کلام موزوں راگ کیساتھ نہ سنے اور وہ کلام اس کو یاد الہی سے مانع نہ ہو۔ مگر خواہش و ملاوے خدا کی محبت کی پس اس کے حق میں انکار کرنا نہ چاہیے خواجہ عالی شان بسا و الدین نقشبندی قدس سرہ کہ کمال تاج العبادی سنت کی رکھتے تھے انہوں نے فرمایا کہ نہیں یہ کام کرتا ہوں اس واسطے کہ یہ سخت نہیں ہے اور نہ انکار کرتا ہوں اور تلاہی اور مزامیر اور طہور اور زہول اور نغادہ اور ذوق اور میزان کے سب حرام ہے بالاتفاق مگر طہل یعنی نغادہ غازیوں کا یاد و توجہ کفاح کی ضرورت کیلئے جائز ہے مسئلہ شہوت کلام موزوں سے پس جو شعر کے ضامین خدا کی حمد اور رسول کی سنت اور مسائل و فیہ پر اور چونیک باطن میں ان پر شامل ہوں پس ولیمہ شعر کہنے درست ہیں اور جس شعر کے ضامین برسے ہیں اس کا کہنا اور پڑھنا دونوں برابر ہیں لیکن جو شعر تنگ ہے اس میں بھی اکثر اوقات ضائع کرنا

مکر وہ ہے مسئلہ ریا اور سمجھ یہ دونوں عبادت کے ثواب کو باطل کرتے ہیں یعنی جو شخص عبادت کرتا ہے لوگوں کو دکھانے یا انسان کے لئے خدا کے نزدیک ثواب اس کا نہ ہوگا مسئلہ غیبت بیہودہ ہے کسی کی بُرائی کسی کو دہ بُرائی اوس میں ہے حرام ہے خواہ اُس کی دین کی بُرائی کسے خواہ اسکی صورت کی خواہ اسکی حسب نسب کی یا نیکے سوا اور جس بات میں اُس کو برا معلوم ہو اُسکی بُرائی کسی کے ظالم کی غیبت کرنی حرام نہیں۔ اور غیبت جب ہوگی کہ ایک شخص کو مسیئین کر کے بد کے اور اگر ایک شہر کے سارے لوگوں کی غیبت کر گیا تو غیبت نہ ہوگی مسئلہ جعلی کمانی یعنی ایک کی بات دوسرے کو پہنچانی کہ میں اُن کے درمیان ناغوشی کا ہودے یہ بھی حرام ہے مسئلہ گالی دینا دوسرے کو زبان سے یا سر یا اُنکے یا ناتھہ وغیرہ کے اشارے سے یا ہنسنا دوسرے پر یا سطور سے کہ میں اُسکی بہتری اور حرام ہے پہنچنا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مسلمان کے مال اور آبرو کی حرمت اس کے خون کی حرمت کے مانند ہے اور کتبہ شریف کو فرمایا کہ حق تعالیٰ نے جگہ بہت حرمت دی ہے لیکن مسلمان کے خون اور مال اور آبرو کی حرمت سمجھنے زیادہ ہے مسئلہ جھوٹ بولنا حرام ہے مکر وہ آدمی کے درمیان صلح کروانی یا اپنی بی بی کو راضی کرنے یا ظلم کے دفع کرنے کے واسطے ایسے مقاموں میں جھوٹ بولنا بہتر ہے۔ اگر حاجت ہو اور بدوین حاجت کے مکر وہ ہے مسئلہ جھوٹ سے بڑا زیادہ جھوٹے گا ہی دینی اور جہنی قسم کمانی ہے جیسے مسلمان کا مال ناحق ہراک کرے حق تعالیٰ نے جھوٹ کو شرک کے برابر شمار کیا اور فرمایا کہ ہر چیز کو جھوٹ بات سے جس حال میں سچ ہی راہ چلنے والے مسلمان جو ہمہ شرک کرنے والے مسئلہ رشوت دینے والا اور رشوت کمانے والا دونوں دوزخ میں آویں گے ظالم کے ظلم دفع کر دینے کے واسطے رشوت دینی جائز ہے مسئلہ جو لوگ قرآن کے خلاف حکم کرتے ہیں۔ عزرائلی نے اُن کو کافر کہا اور تلاش کرنا حال مسلمانوں کا اُن کی بُرائی بیان کرنے کے لئے حرام ہے مسئلہ آپس میں جب قصہ فساد ہو دوسرے

تو واجبہ کی شیعہ کی طرف نہ رجوع کریں اور شرع جس طور پر حکم کرے اگرچہ طبیعت کے خلاف
 مرد تو یہی واجب ہے کہ اس حکم کو خوشی سے قبول کریں کیونکہ شرع کے حکم کو بڑا ماننا کفر ہے
 اور اس میں انکار شرع کا لازم آتا ہے مسئلہ غزور اور فخر کرنا اور اپنے نفس کو اوروں سے
 بہتر گننا اور غیر کو حقیر جاننا حرام ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اپنی جان کو پاکی کے ساتھ نیت
 مرت کر، بلکہ خدا جسکو چاہتا ہے اس کو پاک کرتا ہے اور اعتبار خاتمہ کا ہے اور خاتمہ معلوم
 نہیں کہ کیا ہو گا۔ حدیث میں آیا ہے حق تعالیٰ نے بعض لوگوں کو بہشتی لکھا ہے اور وہ تمام
 عمر کام دوزخ کرتے ہیں اور آخر میں تائب ہوتے ہیں اور کام بہشت کا کرتے ہیں۔ اور بہشتی
 ہوتے ہیں اور بعض لوگوں کو دوزخ لکھا ہے وہ ساری عمر کام بہشت کا کرتے ہیں انھیں
 انہی لکھا غالب آتا ہے اور عمل دوزخ کا کرتے ہیں۔ دوزخ لکھے ہوئے ہیں شیخ سہمی
 شیرازی علیہ الرحمۃ نے فرمایا بحیثیت مراہیر و اناسے مرشد شہاب دوا اندرز فرمودہ ہوئے
 آج کیے آئندہ کہ ہر فویش خود ہیں مباحش دوم آنکہ ہر غیر بد ہیں مباحش
 مسئلہ ایک دوسرے پر نسب کا فخر کرنا اور مال اور مرتبے کے زیادتی پر برا بی کرنا
 حرام ہے۔ کیونکہ عن والاعدا کے نزدیک وہ شخص ہے جو پڑھتی ہے مسئلہ طریح
 یا شختہ نزدیک چوہڑ یا نجفہ وغیرہ کے ساتھ کیلنا حرام ہے اور اگر اس میں ہرجیت ہر مال
 دینے لینے کی شرط ہو تو وہ جو ادر حرام قطعی اور گناہ کبیرہ ہے اور اس کی حرمت کا
 انکار کرنے والا کافر ہے اور کبوتر بازی کرنا اور مزع وغیرہ لڑانا ہی حرام ہے۔
 مسئلہ غویہوں سے خدمت لینے کر وہ ہے مسئلہ بالوں کو چونڈ لگا کر لٹکانا اور اہرام ہے
 خصوصاً جوڑ لگانا آدمی کے بالوں سے بڑا گناہ ہے مسئلہ اذان کہنے پر اور امامت
 اور تعلیم قرآن اور فقہ اور ان کے سوا ادر عبادت پر مزدوری لینے جائز نہیں نزدیک
 امام اعظم کے اور نزدیک دوسرے اماموں کے جائز ہے اور اس زمانے میں فتویٰ
 اس بات پر ہے کہ تعلیم قرآن وغیرہ ہر اجرت لینے درست ہے مسئلہ لڑکرے

اور گمانے پر اور انکے سوا گناہ کے اور کاموں پر اجرت یعنی اور زنا اور کو مادہ کے ساتھ حفت کروانے کی اجرت یعنی حرام ہے مسئلہ قاضیوں اور مفتیوں اور عالِمین اور غازیوں کو بیت المال سے روزیہ دینا چاہئے موافق حاجت کے بدون شرط کے مسئلہ آزاد عورت کو بغیر محرم یا بغیر شوہر کے سفر کرنا درست نہیں اور باندی اور ام ولد کو درست ہے اور خالی مکان میں غیر عورت کیساتھ بیٹنا خواہ وہ عورت آزاد ہو خواہ لونڈی حرام ہے -

مسئلہ غلام اور لونڈی کو عذاب کرنا یا طوق اوکلی کردن میں ڈالنا حرام ہے بغیر صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات کے وقت اخیر کلام میں نماز کے لئے اور غلام لونڈی کے ساتھ بھکی کر سنے کے لئے وصیت فرمائی۔ پس چاہئے کہ اپنے غلام لونڈی کو جو آپ کا سے سو کھلاوے اور جو آپ بنے سو پینا دے اور اس کی طاقت سے زیادہ کام میں حکم نہ کرے اور اگر کسی سخت کام میں حکم کرے تو چاہئے کہ آپ بھی اس کے شریک ہو دے -

مسئلہ جس غلام کے ہاتھ کاندہ بٹیر ہووے اسکے ہاتھوں میں چربی ڈالنی جائز ہے مسئلہ غلام کو موتی کی خدمت سے بگاڑنا حرام ہے مسئلہ ڈاڑھی کتر واکر ایک مشتے کم کرنی حرام ہے اور ڈاڑھی وغیرہ سے سفید بالوں کو اکاڑنا مکروہ ہے اور ڈاڑھی چوڑنی اور سوچنہ اور ناخن کتر وانا اور بغل اور زیر ناف کے بال منڈانا سنت ہے مسئلہ مرد اور عورت کو ایک حمام میں داخل ہونا درست ہے اگر پردہ ہو اور لڑاپنے ہوں مسئلہ نیک کام میں حکم کرنا اور بے کاموں کو منع کرنا واجب ہے پس اگر معذور و رکشا ہو تو ہاتھ سے منع کرے اور ہاتھ سے نہ ہو سکے تو زبان سے اور اگر زبان سے نہ ہو سکے یا زبان سے ہو سکتا ہے لیکن اغویں کرتا ہے تو دل سے بڑا مانے اور صحبت اُن کی ترک کرے اور اگر اس غدی بھی نہ کیا تو اُن کے وہال میں شریک ہو گا دینا اور آخرت میں مسئلہ دوست رکشا خدا کے نامیادوں کو خدا کی واسطے اور بغض رکشا خدا کے دشمنوں سے خدا کی واسطے فرض ہے مسئلہ جہر کسی نے احسان کیا پس احسان کرنے والے کا احسان ناما اور اس کے

احسان کا بدلہ دینا سبب ہے یا واجب اور احسان کا انکار کرنا اور ناشکری کرنی بڑا گناہ ہے
 پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا کہ جس نے ہند کے کا شکر یہ کیا اس نے خدا کا شکر یہ کیا مسئلہ
 علما اور صلحا کی مجلس میں بیٹنا بہتر ہے اگر میسر ہو اور اگر میسر نہ ہو تو گوشہ اختیار کرنا بہتر ہے
 مسئلہ پیغمبر علیہ السلام پر درود پڑھنا بڑی کثرت سے سبب اور خدا کا ذکر اور پیغمبر کے درود
 سے مجلس خالی رہنی مکروہ ہے مسئلہ مردوں کو صورت بنانی عورتوں کی اور عورتوں کی
 صورت بنانی مردوں کی اور خواہ مرد ہوں خواہ عورت ان کو صورت بنانی کا قبول کرنا مکروہ
 کی حرام ہے مسئلہ اکول اللحم جائز کو بغض کرنا لے کے قتل کرنا حرام ہے اور موز سی
 جائز کو قتل کرنا درست ہے مسئلہ مسلمان کا حق مسلمان پر چہہ چہیں ہیں۔ بھکار
 کی عیادت۔ جنازہ میں حاضر ہونا۔ دعوت قبول کرنا۔ سلام علیک کرنا۔ چھینکے دے کر
 یہ سب اہل اللہ کرنا لیکن جب احمد للہ کے تب رو بہ واد پریشہ پیچھے دونوں حال میں فیہ غای
 کرنا مسئلہ چاہیے بیمار کے مسلمانوں کو اسطے جس چیز کو بیمار کو کتنا اپنے نفس کی واسطے
 اور ناپسند کے ان کے حق میں جس چیز کو ناپسند کرنا اپنے حق میں مسئلہ اسلام کا
 جواب دینا واجب ہے مسئلہ جان لو گناہ زمین طور پر ہیں۔ ایک کو گھر کرنا کہ وہ سب
 کبیروں سے بڑے ہے اور اسکے قریب ہے گناہ میں عقائد باطلہ جیسے کہ عقائد زناغرض وغیرہ
 ہم کے دوسرا حقوق بندوں کا ہلاک کرنا یعنی ظلم کرنا مسلمانوں کے مال پر اور خون کرنا
 اور سبقت کرنا حق تعالیٰ حقوق اپنے بخشے گا اور حقوق بندوں کے نہ بخشے گا۔ امام ابو جعفر نے
 انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ
 قیامت کے دن عرش کی جانب سے پکارنے والا پکارے گا کہ اے امت محمد کی حق تعالیٰ
 نے سارے مومن مردوں اور مومن عورتوں کو بخش دیا تم ہی سب آپس میں حقوق ایک
 دوسرے کے بخیر اور بدشت میں داخل ہو ملاحظہ فرمائیے
 بیان دے رہے آزار ہر جہاں ہی کن کہ در شریعت ما غیر ازین گناہ ہے نیست سہمی کوئی گناہ

برابر اس گناہ کے نہیں تیسرا قصور کرنا خاص خدا کے حقوق میں یعنی اسکی بندگی بجا نہ لانی ۔
 پس جتنے کبار محدثوں میں آئے ہیں ان کو ایک ایک کر کے میں شمار کرنا چاہوں مگر
 کرنا ۔ ماں باپ کی نافرمانی کرنا کسی کو ناسحق مار ڈالنا ۔ جوٹ قسم کھانا جوئی گو اہی دینا
 اور خاوند والی عورت کو دنیا کی ہمت کرنا اور یتیم کا مال کھانا اور سود کھانا اور دو چند کا زون کی
 لڑائی سے ہانکنا اور جاوکر نا اولاد کو قتل کرنا ۔ جس طرح کفار و کفریں کو قتل کرتے تھے اور نا خصوصاً
 ہمسایہ کی عورت سے حد پیش میں آیا ہے ۔ کہ دس عورت کے ساتھ نہ کرنا کہ نہ ہر لینے گناہ اس کا
 بہت کم ہے ۔ بہ نسبت اس کے کہ دنیا کو ہمسایہ کی عورت کے ساتھ اور چوری کرنا
 اور راہ لوٹنا کہ یہ لڑائی کرنی ہے ۔ خدا اور رسول کے ساتھ اور امام عادل سے بغاوت
 کرنا اور حد پیش میں آیا ہے کہ بڑا گناہ کبیرہ ہے کہ کوئی شخص اپنے ماں باپ کو گالی دیکر
 عرض کیا صحابہؓ نے کہ ماں باپ کو کوئی کچھ مکر گالی دیکھا فرمایا کہ جب دوسرے کے ماں
 باپ کو گالی دے گا تو وہ اوس کے ماں باپ کو گالی دینگا ۔

مسئلہ فاسق کی تعریف حرام ہے حد پیش میں آیا ہے کہ حق تعالیٰ اوس پر غضب ناک
 ہوتا ہے اور عرش اس کے سبب سے کاٹتا ہے مسئلہ اگر کسی نے کسی پر لعنت
 کی پس جہر لعنت کی اگر وہ لائق لعنت کے نہیں ہے تو وہ لعنت اس لعنت کرنے والے
 پر پھرائی ہے حد پیش میں آیا ہے کہ منافق کی علامتیں چار ہیں ۔ جھوٹ بولنا اور وعدہ
 خلاف کرنا اور امانت میں خیانت کرنا اور قول دیکر پھر وفا کرنا اور جھگڑے کے وقت گالی دینا
 مسئلہ ۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ شریک مت کر خدا کے ساتھ اگرچہ
 قتل کیا دے تو اور چھلایا جاوے تو نا فرمانی ماں باپ کی مت کر اگرچہ حکم کریں نہ جو کہ چہر عورت
 انہی چور و اور مال اور اولاد کو مسئلہ خاوند کا حق عورت پر اس قدر ہے کہ رسول علیہ السلام
 نے فرمایا کہ اگر خدا کے سوا اور کے واسطے سجدہ کرنا جائز ہو تا تو عورت کو میں حکم کرتا کہ چہر کر
 سجدہ کرے ۔ اگر چہ ہر عورت کو حکم کرے کہ نہ دھپلا کر چہر اور نہ کربا ہوا میں

اور سیاہ پتھر کے پتھر سفید پہاڑ میں پہنچا۔ پس عورت کو چاہئے کہ اسی طرح کرے
مسئلہ حدیث میں آیا ہے کہ تم میں سب سے وہ آدمی بہتر ہے کہ اپنی بی بی کے
ساتھ خوب ہووے اور میں اپنی بیبیوں کے حق میں خوب ہوں اور عورت بائیں پہلی سے
پیدا کی گئی راست ہونا ممکن نہیں پس لنگی کچی پر صبر کرنا۔ چاہئے اور لنگی چاہئے کرنی
کہ عورت کو دشمن نہ بنارکے اگر راضی نہ ہو تو طلاق دیوے مسئلہ گناہ صغیرہ کو سہل جان کر
ہیشہ کرنے سے گناہ کبیرہ ہوتا ہے اور جو قطعی صغیرہ گناہ ہے اس کو حلال جاننا کفر ہے بخاری
نے انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا انس نے کہ بہت کاموں کو تم سب
کرتے ہو اور ان کو بال سے باریک اور سہل زیادہ جانتے ہو اور ہم سب ان کاموں
کو رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وقت میں ہلاک کر بڑی چینروں میں سے جانتے تھے
ف شیخ میں باتیں بہت ہیں جیسی کہ تائید ان باتوں سے پڑیں کفایت کے فقدان
در قوں میں لکھی گئیں زیادہ اس سے اگر حاجت پڑے تو عالموں کی طرف رجوع کرنا ہو سکتا ہے

کتاب الاحسان والتقریب

جان تو نیک بخت کرے جبکہ اللہ تعالیٰ یہ سارے مسائل چونکہ گور ہووے ایمان اور
اسلام اور شریعت کی صورتیں ہیں یعنی شرع کے ظاہری احکام ہیں اور شریعت کی
حقیقت اور سترہ درویشوں کی خدمتوں میں تلاش کرنی چاہئے اور یوں نہ کہنا چاہئے
کہ حقیقت شریعت سے خلاف ہے یہ بات جاہلوں کی ہے اور اس طور پر کہنا کفر ہے
بلکہ یہی شریعت ہے اولیاء اللہ کی خدمتوں میں اور رنگ پیدا کرتی ہے یعنی دل
جذب علاقہ حبیبی اور علاقہ علمی اور اللہ کے سوا جتنے علاقہ ہیں سب سے پاک ہو جانا
ہے اور نفس کی بڑائیاں دور ہو کر نفس مطمئنہ ہو جاتا ہے اور خدا کی بندگی میں خلوص
پیدا ہو جاتا ہے پس یہی شریعت اسکے حق میں سفر ہو جاتی ہے اور اس کی نماز خدا کے نزدیک

اور علاقہ ہم پہنچاتی ہے یعنی دو رکعت اوسکی اوروں کی لاکھ رکعت سے بہتر ہوتی ہے
 اور یہی حال اوسکے صوم و صدقہ وغیرہ کا بھی ہوتا ہے رسول علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر تم
 سب اُحد کے پہاڑ کے مانند سونا خدا کی راہ میں خرچ کرو گے ایک سیر یا آدھ سیر چکے
 برابر نہ ہوگا جو صحابہ نے خدا کی راہ میں دئے ہیں یہ مرتبے اُن کے قوت ایمان اور
 اخلاص کے سبب سے تھے اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے باطنی لُز کو درویشوں کے
 سینہ سے چاہئے ڈھونڈنا اور اسی لُز سے اپنے سینہ کو چاہئے روشن کرنا ہر نیک و
 بد صحیح فرست سے دریافت ہو جائے قرآن شریف میں ولی شفیق کو فرمایا اور حدیث میں
 فرمایا کہ علامت اولیاء اللہ کی وہ ہے کہ اُن کی صحبت سے خدا یاد آوے یعنی اولی کی
 صحبت سے محبت دنیا کی کم ہو جاوے اور محبت خدا کی زیادہ ہووے لیکن جو آدمی شفیق
 نہیں ہوتا ہے وہ ولی نہیں ہوتا ہے بولانا روم علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے بیت
 اے بابا الیس آدم روئے بہشت بپس مرا دستی نہاید و دوست رباعی
 باہر کشتی و لغد جمع و دست و زنون رسید صحبت آب گشت نہ نہار نہ صحبتش گریزاں می باش
 ورنہ کند روح عزیزاں بگشت قل الحمد للہ وسلم علی عبادہ الذین اصطفی

ترجمہ باب کلمات الکفر قیوائے یرہانی سے

کلمات کفر اور بدعت کے بیان میں دستور القضاۃ میں خلاصہ سے نقل کیا کہ ایک عظمیٰ
 میں اگر کئی وجہ کفر کی ہوں اور ایک وجہ کفر نہ ہو تو فحسب کفر نہ چاہئے دنیا شناس کو
 یعنی البکر اور عمر رضی اللہ عنہما کو جرات کرنے سے کافر ہوتا ہے اور علی کرم اللہ وجہہ کو
 ان دونوں پر فضیلت دینے سے کافر نہ ہوگا۔ بدعتی کہلاؤ گے خدا کے دیدار سے انکار
 کرنے سے کافر ہوتا ہے اور یوں کہنا کہ خدا کا جسم ہے اور ہاتھ پاؤں ہیں یہ کفر ہے اگر
 کفر کے کلمے اپنے اختیار سے کہیے اور نہیں جانتے کہ یہ کفر کا کلمہ ہے کافر ہوگا نزدیک
 اکثر علماء کے اور نہ جاننے کا غدر قبول نہ ہوگا اگر کلمہ کفر کا بدون قصد کے زمان سے نکلے

تو کافر ہو گا اگر ارادہ کیا کافر ہونے کا ایک مدت وراثہ کے بعد پس بالفعل کافر ہو جائے گا اگر قطعی
 حرام کو حلال یا قطعی حلال کو حرام کے گناہ فرض کو فرض نہ جانے گا تو کافر ہو گا اگر کوشت
 مردار کا بیخواب اور کے کہ یہ کوشت مردار کا نہیں حلال گوشت ہے تو کافر نہ ہو گا مگر کاذب
 ہو گا۔ اگر ایک مرد نے دوسرے سے کہا کہ تو خدا سے نہیں ڈرتا ہے اگر وہ کہے کہ نہیں تو
 کافر ہو گا۔ لیکن محمد بن فضل کے نزدیک یہ ہے کہ قطعی گناہ میں اس طور پر اظہار کر کے گا
 تو کافر ہو گا۔ نہیں تو نہیں۔ اگر کے کہ وہ شخص اگر خدا ہو گا تو یہی میں اپنا حق اس سے
 لو لگا کافر ہو گا اگر کے کہ خدا تیرے مقابل میں کفایت نہیں کرتا ہے میں تیرے ساتھ ہو کر
 کفایت کر سکتا ہوں تو کافر ہو گا اگر یوں کہے کہ آسمان پر میرا خدا ہے اور زمین پر تو ہے
 کافر ہو گا۔ اگر کسی کا ذکر کام جائے اور وہ کہے کہ خدا اسکا محتاج تھا تو کافر ہو گا۔ اور اگر
 دوسرا کوئی کہے کہ خدا نے تجھے ظالم کیا پس یہ شخص کافر ہو گا اگر کوئی کسی بظلم کرے اور مظلوم
 کہے کہ اسے خدا تو اسے مست قبول کر اگر تو قبول کرے تو میں نہ قبول کروں گا تو کافر ہو گا اگر کوئی
 کہے کہ میں عذاب اور آفات سے بیزاد ہوں کافر ہو گا اگر کوئی بدو کو گواہ کے تھاج کرے اور
 کہے کہ خدا اور رسول کو گواہ کیا میں نے یا کے کہ فرشتوں کو گواہ کیا میں نے کافر ہو گا اور
 مجمع الموائیل میں لکھا ہے کہ اگر کے واسطے یا یا میں فرشتوں کو گواہ کیا میں نے تو کافر ہو گا
 اور اگر کسی جانور نے آواز کی پس کہ کہ مریض مر گیا یا کہ غلام نہنگا ہو یا کسی جانور نے آواز کی
 پس سفر سے پہر ایسی گہرے کھلا تھا سفر کے قصد سے جانا سو قوت کیا اس شخص کے
 کفر میں اختلاف ہے اگر کہے خدا جانتا ہے کہ میں ہمیشہ تجھ کو یاد کرتا ہوں اس میں بیٹھے
 نے کہا کہ کافر ہو گا اگر کے گا خدا جانتا ہے کہ میری خوشی اور غمی میں ایسا ہوں کہ جس
 طرح اپنی خوشی اور غمی میں ہوں اس صورت میں بھی بعض نے کہا کہ کافر ہو گا اور بعض
 نے کہا کہ اگر اوس کی بی بی اور بی بی جان اور مال سے اس طرح حاضر نہا ہے
 کہ اس طرح اپنی بی بی اور بی بی میں مستعد نہا ہے تو کافر ہو گا اگر کے کہ فرشتہ اور تیرے بالائی کافر ہو گا

اگر کے
 اگر کے
 میں تو
 اگر کہ
 کے یہ
 ہم سے
 کہ یہ
 مگر میں
 کرتا۔
 سراج
 اپنا
 کسی
 ہو گا۔
 جانور
 کہ تو
 بت
 کہ کہ
 مقیت
 کافر
 ہوا
 تو کا

اگر کہے کہ روزی خدا کی طرف سے ہے لیکن بندے سے ذہن نہ لینا چاہیے۔ تو کافر ہوگا۔
اگر کہے کہ فلا نا اگر نبی ہوگا اوس پر ایمان نہیں لاؤں گایا کہے اگر خدا چھکے نماز کا حکم کہے گا۔
میں تو نبی نماز نہ پڑھوں گا کافر ہوگا یا کہے کہ اگر قبلہ اس طرف ہوگا تو نماز نہ پڑھوں گا کافر ہوگا۔
اگر کسی عیسائی کی اہانت کی تو کافر ہوگا اگر کوئی کہے کہ آدم علیہ السلام پر لعنت ہے دوسرے کوئی
کہے پس ہم سارے جلا ہے ہیں کافر ہوگا اگر کوئی کہے کہ آدم علیہ السلام اگر کیوں نہ کہاتے تو
ہم سب بد بخت نہ ہوتے کافر ہوگا اگر کسی نے کہا ہم پر علیہ السلام ایسا کرتے تھے دوسرے کہے
کہ یہ بے ادبی ہے کافر ہوگا اگر کسی نے کہا کہ ناخن تراشنا سنت ہے دوسرے کہے اگر چہ سنت
مگر میں نہ تراشوں گا کافر ہوگا اور اگر کہے کہ سنت کیا کام آؤ گی کافر ہوگا اگر کوئی امر معروف
کرنا ہے دوسرا اوس کے قول رد کر دینے واسطے کہے کہ یہ کیا شور و غل مچایا کافر ہوگا قنادی
سراسر میں لکھا ہے کہ فرض مانگنے والا اگر کہے کہ وہ اگر جہاں کا خدا ہے تو ہی اس سے میں
اپنا قرض لے آؤں گا کافر ہوگا اور اگر یوں کہے کہ وہ اگر بوجہ ہے تو ہی لے آؤں گا کافر ہوگا اگر
کسی نے کہا کہ حکم خدا کا اسطرح ہے دوسرے کہے کہ میں خدا کے حکم کو کیا جانتا ہوں کافر
ہوگا۔ اگر کوئی شخص فتویٰ دیکھ کہے کہ یہ کیا ایک باز نامہ تو فتویٰ کا لایا اگر شریعت کو سبک
جائے گا تو کافر ہوگا۔ اگر کسی نے کہا کہ حکم شرع کا ایسا ہے دوسرے نے اس کو رد کیا اور کہا
کہ تو دیکھنا شریعت کو کافر ہوگا۔ اگر کسی نے کہا کہ فلا نے آدمی کیساتھ صلح کر اس نے کہا کہ
بت کو سجدہ کروں گا لیکن اوس سے صلح نہ کروں گا کافر ہوگا۔ کیونکہ منظور اس کا یہ ہے
کہ ایک بت کو سجدہ کرنے سے ہی زیادہ بر ہے اسکے ساتھ صلح کرنی اگر کوئی شخص فاسق
مفتیوں سے کہے کہ آؤ مسلمان کی سیر کرو اور اشارہ کرے مناق کی مجلس کی طرف تو
کافر ہوگا اگر کسی فریب غارت نے کہا کہ فتن رسب وہ آدمی کہ خوش رہتا ہے جہاں ہی خوشی
ہو یا بیک طرفہ خاں نے کہا کہ وہ کافر ہوا اگر کوئی عورت کہے کہ سنت ہے وہاں شہد نہ ہر ہر
تو کافر ہوگی اگر کسی نے کہا کہ جب تک میکہ حرام ہے حلال کے گردہ کوں بیروں میں

ہے اگر کوئی فطی
گا اگر گوشت
نا اگر کاذب
کہے کہ نہیں تو
غدار کہے گا
اس سے
سے ساتھ کیونکر
پر تو ہے
ہوگا اور اگر
اسے اور غلام
ہوگا اگر کوئی
کہے اور
کافر ہوگا اور
نے تو کافر ہوگا
نے آؤں گا
اس شخص کے
میں میں بیٹے
ہوں کہ جس
کا اور بعض
خبر نہا ہے
کی کافر ہوگا

کافر ہوگا اگر کوئی بیماری کی حالت میں کہے کہ اگر چاہے تو کہ جبکہ مسلمان مار چاہے تو کہ فرما
 کافر ہوگا۔ خدا دے سراجی میں لکھا ہے کہ اگر کسی نے کہا روزی مجھ پر کشادہ کیا کہ مجھ پر
 ظلم مت کر اب نہ رتے توقف کیا اس کے کفر میں ظاہر وہ ہے کہ کافر ہوگا کہ اس کے خدا پر ظلم
 کا اعتقاد کرنا کفر ہے ایک نے اذان کی اگر دوسرا کہے کہ تو نے جوٹ کہا کافر ہوگا اگر وہ فعلی
 علیہ وآلہ وسلم کا عیب کرے اور دوسرے مبارک کو عصارت سے مویک کہے گا تو کافر ہوگا اگر کوئی
 ظالم بادشاہ کو عامل کے امام ابو سحر یا تریبی نے کہا کہ کافر ہوگا اور امام ابو الفاسخ نے
 کہا کہ کافر ہوگا۔ اس لئے کہ البتہ سبھی اس نے عدل کیا ہوگا۔ حمایت اور سراجی میں لکھا ہے
 کہ اگر کوئی اعتقاد کرے کہ خراج و غیرہ جو بادشاہ کے خزانے میں یہ سب بادشاہ کے ملک
 ہیں تو کافر ہوگا۔ اور سراجی میں لکھا ہے اگر کوئی کہے کہ تو علم غیب رکھتا ہے وہ کہے کہ یاں
 تو کافر ہوگا اگر کوئی کہے کہ اگر خدا بغیر تیرے مجھ کو بہشت میں لیجاوے تو مجھے بہت منظور
 نہیں اس کے کفر میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ کافر ہوگا اگر کسی نے کہا کہ میں مسلمان ہوں
 دوسرا کہے کہ مجھ پر اور تیری مسلمانی پر نعت کافر ہوگا اور جامع الفتاویٰ میں لکھا ہے کہ ظہر
 وہ ہے کہ کافر ہوگا۔ سراجی میں لکھا ہے کہ اگر کسی نے کہا کہ اگر فرشتے اور جن بنبر سب کو اسی
 دلیوں کے تیرے پاس چاندی نہیں ہے تو ہی یقین نہ کرو لگا اگر ایک شخص نے دوسرے سے
 کہا کہ اے کافر اور وہ کہے اگر میں ایسا نہ ہوتا تو تیرے ساتھ ظلام و کتا۔ بعض نے کہا کہ
 کافر ہوگا اور بعض نے کہا نہ ہوگا۔ اگر کہے کہ کافر ہوگا بنبر ہے تیرے ساتھ رہنے سے کافر
 نہ ہوگا کہ اس کے مراد اس کی کیا ہے دور رہنا اس سے اگر کوئی شخص کسی سے کہے نماز پڑھ
 وہ کہے کہ اتنی مدت تو نے نماز پڑھ کے کیا حاصل کیا ہوں کہ اتنی مدت نماز پڑھ کے
 کیا حاصل کیا میں نے کافر ہوگا۔ اگر کوئی کسی سے کہے کیا کافر ہوگا تو وہ جواب دے کہ
 تو اپنے نزدیک ہوگا کفر جان لیا کہ کافر ہوگا اگر کہے میرے میں اپنی عورت خدا سے زیادہ
 بیماری ہے کافر ہوگا لازم ہے کہ تو بہرے پھر اس عورت سے نکاح نہ کرے اگر کوئی کافر کسی

کے کہ مجھ کو
 جب تک
 اس وقت
 کہ کافر نہ
 اس صورت
 جلدی آئے
 کافر ہوگا
 کام اکبر
 میں ہیں
 اگر کوئی
 کہے
 کہ اگر کہ
 کافر ہوگا
 کسی با تیر
 سب کا
 حلال نہ
 جیسے
 کلام میر
 ہیں
 ہے کہ
 رکھتا

یہ باب کلمات الکفر
ہے تو کافر مار
وہ کیا کیا کچھ
ٹھکے خدا پر ظلم
ہوگا اگر نبی صلی
فریاد کا اگر کوئی
سستم نے
میں کہا ہے
شاہ کے ملک
کے کہ ہاں
بت منظور
امان ہوں
ماہ کے کفر
ہر سب کو ای
دھر کے سے
س نے کہا کہ
سے کافر
سے نماز پڑھ
چڑھ کے
دے کہ
سے زیادہ
کا کفر کسی

کے کہ جبکو مسلمان بتلانا کہ میرے نزدیک میں مسلمان ہو جاؤں اگر مسلمان کے توقف کر
جب تک فلاں عالم یا فلاں نے قاضی کے پاس جاوے تو کہ وہ مجھکو بتلا دینگے۔ پس
اسوقت تو ان کے نزدیک مسلمان ہونا اس کے کفر میں اختلاف ہے صحیح وہ ہے
کہ کافر نہ ہوگا اور اگر کوئی واعظ کے توقف کر کہ فلاں دن وعظ کی مجلس میں تو مسلمان ہوتا
اسصورت میں فتویٰ یہ ہے کہ واعظ کا فریاد ہوگا اگر کہے مجھکو خدا نے تعالیٰ نماز روزے سے
جلدی اُٹھاوے کا فریاد ہوگا اگر کہے کہ کتنے دن نماز مت پڑھ تا حلاوت نمازی کی تو دیکھ
کا فریاد ہوگا اگر کہے کہ کام عقلمندوں کا یہی نہیں ہے اور کام کافروں کا یہی وہی ہے یعنی زور و
کام اکبر ہے تو کافر ہوگا اور اگر اس کام کا اشارہ کسی عالم میں کیطرت کر لیا تو کافر ہوگا دعا مانگنے
میں یوں کہنا کہ اے اللہ اپنی رحمت مجھ سے دریغ نہ کر کہ یہ لفظ الفاظ کفر میں سے ہے
اگر کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ تو مرتد ہو گیا اس صورت میں اپنے شوہر سے جدا ہو جائے
گی کہنے والا کافر ہوگا کفر پر راضی ہونا خواہ اپنے لئے خواہ غیر کے لئے کفر ہے صحیح وہ ہے
کہ اگر کفر کو بڑا جانتا ہے لیکن چاہتا ہے کہ دشمن کا فر ہو جاوے اس چاہنے پر چاہنے والا
کافر ہوگا اگر کوئی شخص شراب پینے کی مجلس میں بلند جگہ پر واعظوں کے مانند بیٹھ کر سننے
کی باتیں کرے اور سارے اہل مجلس ان باتوں سے ہنسیں اور خوش ہو دیں تو وہ
سب کافر ہو دیں گے اگر کوئی شخص آزدہ کرے اور کہے کہ اگر زنا یا ظلم یا قتل ناسحق
حلال ہوتا تو کیا خوب ہوتا کافر ہوگا اگر کوئی آزدہ کرے اور کہے کہ شراب حلال ہوتی یا مردہ
میتیں رمضان کا فرض نوتا تو کیا خوب ہوتا کافر ہوگا اگر کوئی کہے کہ خدا جانتا ہے کہ
کلام میں نے نہیں کیا اور حال یہ ہے کہ اس نے کیا ہے پس اس کے کفر میں دو قول
ہیں صحیح یہ ہے کہ کافر نہ ہوگا اور امام سرخسی سے منقول ہے کہ اگر قسم کرنا یا الاعتقاد رکھنا
ہے کہ اس کلام میں جوت بولنا کفر ہے اس صورت میں وہ کافر ہوگا اور اگر اعتقاد نہیں
رکھتا ہے تو نہ ہوگا جسام الکفر کا فتویٰ امام سرخسی کے قول پر ہے امام عطاء دینی نے کہا کہ

مومن ایمان سے خارج نہ ہوگا مگر جب انکار کر لیا اس چیز کا کہ جبر ایمان لانا واجب ہے امام
 ناصر الدین نے کہا کہ جس چیز کے اختیار کرنے سے یقیناً مرتد ہو جائے اس چیز کے ظاہر ہونے
 سے حکم موت کا کیا جائیگا اور جس چیز کے اختیار کرنے سے مرتد ہونے میں شک ہووے
 اس امر کے ظاہر ہونے سے مرتد کا حکم نہ چاہیے کہ نہ ہو کہ امر یقینی نازل نہیں ہوتا ہے شک کے
 سبب سے اور حال یہ ہے کہ اسلام غالب رہتا ہے منکوب نہیں ہوتا ہے مسلمان کو کافر کہنے
 کا فتویٰ جلدی نہ چلیے دنیا کیونکہ کفار کے اکراہ سے جس نے کلمہ کفر کا کہا علمائے اہل
 بھی حکم کفر کا نہیں فرمایا بلکہ فرماتے ہیں کہ ایمان اس کا قائم ہے تاہر خانی میں بنا بیج سے نقل
 کیا ہے کہ ابوحنیفہؒ نے کہا کہ جب تک کفر پر اعتقاد نہ کرے گا کافر نہ ہوگا اور ذخیرہ میں لکھا ہے
 کہ مسلمان کافر نہیں ہوتا مگر جو وقت کفر کا قصد کر لے گا کافر ہوگا حضرات میں نصاب الاعتبار اور
 جامع اضطر سے نقل کیا کہ اگر کسی نے کلمہ کفر کا قصد کیا لیکن اعتقاد کفر پر نہیں رکھتا ہے
 علمائے اہل کفر نہ ہوگا کیونکہ کفر اعتقاد سے علاوہ رکھتا ہے اور اس کو کفر پر اعتقاد نہیں ہے
 اور بعض نے کہا کہ کافر ہوگا اگر کوئی جاہل کفر کا کلمہ کہے اور جانتا نہیں کہ یہ کلمہ کفر کا ہے
 بعض علمائے اہل کفر نہ ہوگا۔ بچانے کے سبب سے اور بعض نے کہا کہ کافر ہوگا
 جاہل عند زہدین۔ بلقی سے روایت ہے کہ چور و خاوندوں میں سے ایک مرتد ہوئے
 کے ساتھ فی الحال کھج ٹوٹ جاتا ہے۔ قاضی کے حکم پر سو وقت رہتا نہیں اگر کسی نے
 آنکھ پر پتوں کے مانند ٹوپی پہنی یا ہندوؤں کے مانند لباس پہنا۔ بعضے علمائے اہل کفر
 کا کہنا ہے کہ کافر نہ ہوگا اور بعضے مشائخین نے کہا کہ ضرورت کے سبب ہے گا
 تو کافر نہ ہوگا اگر زندہ باندھا اس صورت میں قاضی ابو تقصص کہتے ہیں اگر کفار کے ہاتھ سے
 خلاصی پانے کیلئے باندھا ہوگا تو کافر نہ ہوگا اور تجارت کے فائدے کے واسطے
 باندھا ہوگا تو کافر نہ ہوگا۔ جب محسوس ضرورت کے دن جمع ہویں یا ہندو دیوالی اور ہولی
 کے دن خوشی کریں اس وقت اگر کوئی مسلمان کہے کہ ان لوگوں سے کیا اچھی سیرت

کہی ہے
 دوسرا شخص
 سے صدقہ
 مال کا۔
 کوئی غار
 کئے یا
 اپنی عورت
 ہے جبراً
 اس۔
 دینی علو
 اگر کے
 کے
 کافر ہوگا
 ہیں۔
 اگر کے
 نماز جماعت
 اہل کفر
 ہنسی
 تہران
 میں
 اگر

کہی ہے کافر ہوگا۔ مجمع الزوائد میں لکھا ہے کہ اگر کوئی مرد گناہ کرے خواہ صغیرہ ہو خواہ کبیرہ پس
 دوسرا شخص کہے کہ توبہ کر اور وہ کہے کہ کیا میں نے کیا ہے توبہ کر دوں گا کافر ہوگا اگر حرام مال
 سے صدقہ لیا اور ثواب کی امید رکھی تو کافر ہوگا صدقہ لینے والا اگر جانتا ہے کہ صدقہ حرام
 مال کا ہے باوجود جاننے کہ اگر وہ عاقرے اور صدقہ دینے والا آمین کہے تو دونوں کافر ہو گئے
 کوئی ناسق شراب پی رہا تھا اس حالت میں اسکے اقربا آئے اور درہم اسپر صدقہ
 کئے یا سب نے اس کو مبارکباد دی ان دونوں صورت میں وہ سب کافر ہو گئے
 اپنی عورت سے طواظ حلال سمجھنے سے کافر ہوگا اجنبی عورت کے ساتھ حلال جانا بابت
 ہے جہروانی میں لکھا ہے کہ ایک مرد اگر بلند جگہ پر بیٹھ جاوے اور لوگ بیٹھنے کی راہ سے
 اوس سے سالن چوبیس اور وہ بطریق بیٹھنے کے جواب دیوے تو وہ کفر ہو جائے گا۔
 وغنی علوم کے ساتھ ہنسی کرنا کفر ہے ہنسی کرنے والا چاہے ہندی پر بیٹھ جائے ہستی میں
 اگر کہے کہ جبکہ علم کی مجلس سے کیا کام یا کہ جن باتوں کو علماء کہتے ہیں ان کو کون کر سکتا ہے یا
 کہے کہ میں عالموں کے جیل کا منکر ہوں کافر ہوگا اگر کہے کہ چاہیے علم کیا کام آدے گا۔
 کافر ہوگا۔ اگر کہے کہ ان علموں کو کون سیکھے یہ تو کمائیاں ہیں یا ایں کہے کہ بہ تو کافر فریب
 ہیں۔ کافر ہوگا اگر ایک شخص کہے کہ چل شرع کی طرف دوسرا کہے پیادہ لے آ کافر ہوگا اور
 اگر کہے چل قاضی کے پاس وہ کہے پیادہ لے آ کافر ہوگا اگر کوئی عیسیٰ سے کہے کہ
 نماز جماعت کیساتھ پڑھ وہ کہے کہ اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنَا کافر ہوگا کیونکہ آیت قرآن کی ہے
 اِنَّ الصَّلٰوةَ تَفْخِي عَنِ الْفُسْخَاءِ وَالتَّمَكُّرِ تَفْخِي کے معنی منع کے ہیں اس نے
 ہنسی سے لکھنے کے معنی مراد لیا اور ہنسی کرنی قرآن کی آیت کے ساتھ کفر ہے اگر کوئی
 قرآن کی آیت پیا لے میں رکھ کر پیا لے کہ ہر کہے کہے گا ساد کا قاف کافر ہوگا دیکھ
 میں جو کچھ باقی رہ جائے اوس پر اگر کہے کہ اَلْبَايَاتُ الصَّارِعَاتُ کافر ہوگا
 اگر کوئی مرد بسم اللہ شرب پیوے یا نہ کرے تو کافر ہوگا اگر بسم اللہ

جب ہے امام
 دیکھ کے ظاہر ہونے
 سب شک ہوئے
 آپ شک کے
 ان کو کافر کہنے
 علماتے اسپر
 حج سے نکل
 ب لکھا ہے
 عتاب اور
 دکتا ہے
 ہا میں ہے
 کفر کا ہے
 کہ کافر ہوگا
 رند ہوئے
 میں اگر کسی نے
 مارنے کی
 سب ہے
 کے ہاتھ
 واسطے
 اور ہولی
 ی سہرت

لکھ کر حرام کیا دے اس صورت میں بھی کافر ہوگا اگر رمضان آدے اور کسے کہ کیا سچ سر ہو آیا
 کافر ہوگا۔ اگر کوئی کسی سے کہے کہ چل فلا نے کو امر بالمعروف کریں اگر جواب دیوے
 کہ اوں نے میرا کیا کیا ہے کہ میں اس کو امر بالمعروف کروں گا کافر ہوگا کوئی مرد اگر قرضدار
 سے کہے میرا زر دنیا میں دے کیونکہ آخرت میں زر نہ ہوگا اگر وہ جواب دیوے کہ میں
 اسخرنی اور دے آخرت میں مجھ سے لینا وہیں ذوق لگا کافر ہوگا یا و شاہ کہ اگر سجدہ عبادت
 کا کرے گا بالاتفاق کافر ہوگا اور اگر طرح سلام تجھ کا کرتے ہیں اس طرح اگر سجدہ تجھ
 کا کرے گا تو علماء کو اس میں اختلاف ہے۔ ظہیر یہ میں لکھا ہے کہ کافر نہ ہوگا ہدایہ کی شرح
 فوائد الدرایہ میں لکھا ہے کہ سجدہ کرنا نہیں جائز ہے بالاجماع لیکن خدمت کرنی دوسری وضع
 سے مثلاً کھڑا رہنا یا دشاہ کے رد پر دیا ہوا چوٹنا یا پیشہ چکانا جائز ہے جو کوئی بتوں کے نام
 پر یا کسی حکم پر یا در یا یا اور گھر اور چشمہ وغیرہ پر فوج کرایا گیا پس وہ فوج کو نینا لا کر ہوگا
 اور اسکی عورت اس کے کھاح سے نکل جائیگی اور وہ جانور ذبح کیا ہوا مردار ہوگا و سوال القضاۃ
 میں امام زادہ نے ابو بکر سے نقل کیا کہ جو شخص کافروں کی عید کے دن چنانچہ بھوس کے
 نوزد میں اور اس طرح ہندوؤں کی بولی اور دوالی اور دسہرے میں جاوے اور کافروں کے
 ساتھ بازی میں شریک ہووے تو کافر ہوگا۔ اُس کا ایمان قبول نہیں اور اُس کی توبہ قبول
 ہوتی ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے صحیح قول وہ ہے کہ قبول ہوتی ہے مگر مفاد میں
 لکھا ہے کہ جو شخص اکھا کرتا ہے عالم کے حدوٹ کا یا اکھا کرتا ہے حشر جہل کے ساتھ
 ہونے کا یا کتا ہے کہ حق تعالیٰ کو علم جزیات کا نہیں اور ان کے مانند جو ضروریات دین
 کے ہیں ان میں اکھا کرتا ہے پس وہ شخص کافر ہے بالاتفاق جبکہ عقیدے سنت اور
 جماعت کے برخلاف میں مثل روافض اور خوارج اور مترکہ اور غیر ان کے جو فرقے باطلہ
 ہیں کہ دعویٰ اسلام کا کرتے ہیں ان کے کفر میں اختلاف ہے ملقی میں ابو حنیفہ سے
 روایت ہے کہ اہل قبلہ کا کفر نہیں کتا ہوں میں اور ابو اسحاق اسفہانی نے کہا

ترجمہ

کہ جو کہ

ہے

پیشہ

امر

عید

وہ کا

بات

بج

یا حرا

لے

اس

مشفق

دقیقہ

کہ سکتے

عرف

اور ہوا

یا رنج سر ہر آبا
اگر جواب دیوے
نی مرد اگر قصدار
دیوے کے دس
لو اگر سجدہ عبادت
روح اگر سجدہ خیمہ
ا ہدایہ کی شرح
نی دوسری وضع
تین کے نام
خیر الامم و کما
دار ہو گا و قول القضاۃ
چنانچہ یحس کے
اور کافروں کے
اُس کی توبہ قبول
شرح متعاصین
ہوں کے ساتھ
جو ضروریات دین
تین سے سنت اور
کے جو فرقہ باطلہ
ہیں ابو حنیفہ سے
فرمانی نے کہا

کہ جو کوئی اہل سنت کو کافر جانتا ہے میں ہی اسکو کافر جانتا ہوں اور جو کوئی کافر نہیں جانتا
ہے میں ہی اسکو کافر نہیں جانتا ہوں علامہ علم الہدی نے بحر المحیط میں کہا کہ جو ملعون
بینبر علیہ السلام کو گالی دیوے یا ایانت کرے یا اذن کے دین کے امور میں سے کسی
امر میں یا اُن کی صورت مبارک میں یا اُن کے اوصاف میں سے کسی وصف میں
عیب کرے اگرچہ دل لگی کی راہ سے ہو خواہ وہ آدمی مسلمان ہو خواہ وہی خواہ خولی
وہ کافر ہے اُس کو قتل کرنا واجب ہے توبہ اس کی قبول نہیں۔ اجماع امت اس
بات پر ہیں کہ بنیوں سے چاہے کوئی نبی ہو اُن کی جناب میں بے ادبی کرنا ادا سن کر
بے حقیقت جانتا کفر ہے بے ادبی کرنے والا کافر ہو گا حلال جان کے بے ادبی کی ہے
یا حرام جان کے رد و انقض جو کہتے ہیں کہ پوسنبر صلی اللہ و آلہ وسلم نے دشمنوں کے خوف
سے خدا کے بعض احکام کو نہیں پوچھا یا یہ کفر ہے فقط

ت

نقشہ سایہ اصلی

اس جدول میں احوال مقدار ہر ماہ کے سایہ اصلی کا اور اوقات نماز کا اور مقدار
مشفق اور صحیح صادق کا لکھا گیا ہے اول اسکے اصطلاحات معلوم کرنا چاہئے وہ یہ ہیں قدم ساٹھ
و قیفہ کا ہوتا ہے اور ایک قیفہ ساٹھ اُن کا اور اُن کا مقدار یہ ہے کہ اس میں گیارہ بار لفظ اللہ کا
کہہ سکیں اور ایک گھڑی بل کی ہوتی ہے اور ایک بل ساٹھ ریزہ کا اور ایک ریزہ ساٹھ ذرہ کا اور ذرہ بقدر وہ
حرف کہنے کے ہوتا ہے جبکہ کہیں کن اور ذرہ اس قدر ہوتا ہے کہ اس میں ایک حرف بھی نہ کہیں
اور مہینوں نے کہا ہے کہ بل وہ ہے کہ جس میں اٹارہ بار لفظ اللہ کا کہہ سکیں جدول مرزا غیر اللہ شہم نے

حسب افق دار الخلافۃ دہلی لکھی ہے اور حضرت شاہ ولی اللہ محدث
دہلوی نے پسند کی ہے

[illegible]